






بی این

من صفت النفس الفاضلة

44

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

مستوفی

الاتفاق الإقليمي للأسواق الإزدواج



شاخه

٥٨

حکیم السیّد ذاکر حسین اختر

سید کریم الدین دہلوی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ میر تقی میر نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ

قواعد و ضوابط

۱۔ ہر سال ہر انگریزی مہینہ کی چند تاریخ کو شائع ہوتا ہے۔

۲۔ نوٹس کا پرچہ ۳ کے ٹکٹ بھیج کر طلب کیجئے۔

۳۔ خط و کتابت کیلئے نمبر خرابی کا حوالہ ہونا چاہئے

۴۔ جواب طلب ہو کر کیلئے جوابی کارڈ یا ٹکٹ روانہ فرمائیے

۵۔ مضامین بشرط پند بعد استنان شائع کئے جائیں گے

لیکن ناپسند ہونے پر واپس مضمین کی

ذمہ داری دفتر پر عائد نہ ہوگی۔

۶۔ پرچہ کی روانگی پس حتی الامکان احتیاط کی جائیگی

لیکن نہ پہنچنے کی حالت میں اگر ایسی مہینہ اطلاع

دیگئی تو پرچہ دوبارہ بھیجا جاسکتا ہے ورنہ ہر

کے ٹکٹ بھیجنے چاہئیں اگر پرچہ دفتر میں موجود

ہو تو بھیجا جاسکیگا ورنہ ٹکٹ واپس ہونگے۔

۷۔ اندرون ہندوستان کیلئے چند سالانہ تین روپے

شمالی ایک روپیہ کا رہ آہ ہے اور بیرون ملک کے

لئے سالانہ پندرہ روپے معنی آرڈر موصول ہونے

چاہئیں دی پی روانہ نہیں ہوگا۔

۸۔ خط و کتابت و ترسیل ذر بنام نیجر سالہ عرفان قصبہ

بھری سادات ضلع انبالہ ہونی چاہئے۔

اغراض و مقاصد

(۱) ادب و ہریت و نیچریت۔

(۲) حقائق اسلامیہ کا اعلان۔

(۳) نشر فضائل مجدد آل محمد۔

(۴) علوم اہلبیت سے مسلمانوں کو مانوس کرتا

(۵) روحانیت کی طرف دعوت

مشہرین کو مشردہ

جو حضرات چاہتے ہیں کہ اپنے اشتہار

طبقہ امراء و رؤسا و تعلقداران و جاگیرداران و

اکابر ملت تک پہنچائیں تو وہ فوراً عرفان میں

اشتہار حاصل کرنے کی سعی فرمائیں کیونکہ

صرف تین صفحات اشتہارات کے لئے بڑے

جانے بالفعل مطلوب ہیں۔ اجرت اشتہارات

کے متعلق ابوالقلم سید منیر حسن صاحب نے

زیدی الواسطی مالک مطبع یوسفی دہلی سے خط

و کتابت فرمائیں باقی کل خط و کتابت و ترسیل

ذر بنام نیجر سالہ عرفان قصبہ بھری ضلع انبالہ

کے پتہ پر فرمائیں۔

نیجر سالہ نہا



فہرست مضامین

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|--------|----------------------------|------|-------------------|
| ۱۷ | القریش | ۲ | غلامی |
| ۲۴ | وقف منصبیہ میرٹھ | ۸ | قطعہ درپند (نظم) |
| ۲۸ | تادیب المجانین | ۹ | گول میٹر کا نفرش |
| از ۱۲۹ | ترجمہ صافی - شرح اصول کافی | ۱۰ | بیدر شب |
| ۱۴۴ تا | | ۱۱ | مساوات فی الاسلام |

مہندس ہندی کی ہمشیرہ کا انتقال جناب حاجی میر سید محمد صاحب ہلوی انجمن ہندس
 عراق تقیم کربلائے معلیٰ کی ہمشیرہ سلطان بیگم صاحبہ
 رئیسہ قصبہ جلالی ضلع علیگڑھ نے اپنے وطن میں انتقال فرمایا۔ زائرین عقیبات عایات تقریباً حاجی صاحب
 سے کم و بیش واقف ہیں اسلئے اسکی خدمات میں خصوصاً اور تلبہ مومنین کی خدمات میں کموناۃ التماس سے کہ مرحومہ
 کے ایک نوازہ یہ میت پڑھ کر مسنون فرمائیں (عرفان) - (نوٹ) دیگر اخبارات و رسائل شیعہ و التماس
 سے کہ مضمون بالا اپنے ہاں طبع فرما کر حاجی صاحب کی خدمت فرمائیں جو تمام زائرین ہندی ہر وقت فرماتی ہیں۔

غلامی

اعوذ باللہ السميع العليم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس فليعلم الله من ينصركم ورسوله بالغيب ان الله قوي عزيز

ہم نے رسولوں کی بنیاد و دلائل و معجزات علمیہ و عملیہ کے ساتھ بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب و علم و ہدایت اور میزان و حصار حق و باطل (نازل کی تاکہ لوگ عدالت پر قائم رہیں اور ہم نے لوہا نازل کیا جس میں سخت خوف و جنگ و جہاد) ہے اور لوگوں کیلئے نفع ہے اور تاکہ اللہ کو علم ہو جائے کہ کون اس کی اور اس کے رسولوں کی غیب کے ساتھ نصرت کرتا ہے اور بالتحقیق خدا صاحب

قوت اور صاحب عزت ہے :

بھی یہ مرض پیدا ہو جائے۔ وہ ہمیشہ اپنے علوم و فنون سے بے خبر اور دوسروں کے خیالات سے متاثر ہوتی چلی جائیگی جتنی اینکه وہ خیالات جزو مذہب بن جائیں گے۔ مسلمانوں میں یہ بلا ایک مدت سے آئی ہوئی ہے۔ مثلاً کیلئے فلسفہ قدیمہ کے مسائل موجود ہیں جن میں سے اکثر عقائدی شان اختیار کر چکے ہیں۔ نظامِ تعلیم کے خلاف لب کشائی گو یا دین کی مخالفت بھی جاری ہے۔ دہوکا یہ ہوتا ہے کہ ان مسائل کو دین کا شارح یا مدد و معاون سمجھا جاتا ہے لہذا انہیں دین کا ایک جزو لاینفک سمجھ لیا جاتا ہے۔ جدید تعلیم یافتہ کہ اس پر قہقہہ لگاتا ہے۔ اسے جہالت سے تعبیر کرتا ہے لیکن حیرت جہالت کا الزام وہ اپنے رقیبوں کیلئے تجویز کرتا ہے۔ اسی میں خود گرفتار ہے اور ہمارا ہے۔

میرا خیال ہے کہ موجودہ روحیات کا ایک حد تک

بجے علم ہے اور میں محسوس کرتا ہوں کہ کوئی روح آجکل کا درجہ آپہنچی اس تجربہ میں شریک ہو سکتے ہیں۔ اور اسکا طریقہ مندرجہ ذیل ہے۔

آپ کسی تعلیم یافتہ مسلم کے سامنے بیان کریں کہ

ہم میں یہ سخت مرض پیدا ہو چکا ہے اور زہرور ترقی کرتا جا رہا ہے کہ ہم اپنے معاملات کو اپنے مذہبی مسائل کو یورپ کی آنکھوں سے دیکھنے کے مادی ہوتے چلے جاتا ہے ہیں اور ایک طرحی بات ہے کہ جس قوم میں

خدا کے کلام میں ایسا لکھا ہے اور رسول کا یہ ارشاد ہے تو وہ سن لیگا مگر اتنا بھی اثر نہ لے گا جتنی کہ ماش پر سفیدی لیکن جب آپ یہ کہیں کہ ”ہر پست پسنر“ یا ”سکے“ یا ”ڈارون“ یا کوئی مغربی فلسفی اس مسئلہ کی تمبیہ کرتا ہے تو اس کے سامنے سے گویا حجاب اٹھ جائیں گے چوہہ طبق روشن ہو جائیگا اور وہ بکشاہ پیشانی سے قبول کرنے کے لئے آمادہ ہو جائیگا۔ ایک نصیر کی نظر میں آیا یہ شخص ”مسلم“ ہے ؟

اسکی پروا نہیں ہوتی کہ ارسطو کیا کہتا ہے۔ افلاطون کا کیا قول ہے۔ اور حضرات فلاسفہ مغرب کیا ارشاد فرماتے ہیں۔ اگر انکی رائے کسی اسلامی مسئلہ میں ہوا کرتی ہے۔ بہتر ہے۔ اور اگر مخالف ہے تو لیس ہشتی ان کے مسلک کا خلاصہ اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے کہ وہ ہر مسئلہ کو قرآن و حدیث کے معیار پر چاہنچے ہیں نہ کہ قرآن و حدیث کے لئے امتیاز کی رائے اور ان کے اقوال کو معیار قرار دیا جائے۔

کیا آپ نے یہ جملہ کہی ہیں سنا کہ قال اللہ و قال الرسول سنتے سنتے کان پیرے ہو گئے۔ کچھ اور سناؤ کہ جی لگے کیا اس قول سے آپ مسلمانوں کی روحیات کا اندازہ نہیں لگا سکتے۔

جیسا کہ عرض کیا گیا ہے مرض پہلے بھی موجود تھا۔ اور آج بھی ہے۔ خصوصاً کچے فلسفی اور متفلسفین خواہ وہ ارسطو و شیخ الرئیس کے تابعین ہوں یا ڈارون و امثالہ کے معقرب اسی بیماری میں مبتلا ہیں۔ اسلام خواہ ڈارونی ہو یا ارسطاطالیسی ایک ہی شان رکھتا ہے ہاں فلاسفہ حق جہکا مدرک صرف قرآن و حدیث ہے ان کا یہ مسلک نہیں وہ ہر مسئلے کو اسی روشنی میں دیکھتے ہیں جو شکوۃ نبوت سے مقبس ہوتی ہے وہ ہوائی عسوی اور اسمائے مہیب سے متاثر نہیں ہوتے مانیں

حقیقتہً ایک مومن باللہ کا مسلک یہی ہونا چاہئے میرے خیال میں اس حیثیت سے قہنائے کرام کا مسلک آفات سے سالم ہے اگرچہ بعض جہات سے اسمیں بھی ناقابل برداشت امور داخل ہو گئے ہیں مگر پھر بھی اقرب بہ نجات ہے۔

اس مختصر تمہید کے بعد میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ یورپ جو آج تہذیب دنیا کا علم اٹھائے ہوئے ہے غلامی کا تخت خانہ ہے جسے اسے غلامی تہذیب اور خلافت مدینیت سمجھ رہا ہے باوجودیکہ چین اسی حالت میں وہ تمام دنیا کو غلام اور بدترین غلام بنانے کی فکر میں لگا ہوا ہے۔ وہ سیاسی چالیں جو آج یورپ کے رگ و پے میں سرایت کئے ہوئے ہیں۔ انہیں میں سے ایک سفید چال ہے کہ تمام غلام ہر پرست اس کی

تجید و توصیف کے لئے آمادہ ہیں

ہم ان واقعات کو مقام استدلال میں مننا نہیں چاہتا کہ غلاموں پر یہ تم ہوتے تھے وہ ظلم توڑتے جاتے تھے۔ بلکہ میری نظر محض رسم غلامی پر ہے۔ میری دلیل یہ ہے کہ اگر کوئی حاکم رعایا پر ظلم و جور کرے ہمیشہ ہوا ہے اور ہو رہا ہے خواہ وہ علانیہ ہو یا پوشیدہ گردن تلوار سے اڑائی جائے یا سم تدریگی (سندھ سٹوٹ) سے موسوم کیا جائے (و کیا اس پر نظر کرتے ہوئے ہم نفس حکومت کو تباہ کرنے کی فکر کریں گے حالانکہ یہ شے تمدن انسانی کیلئے ضروری ہے۔ ہاں ہم زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ حکومت کی اصلاح کی جائے اور بس۔ اسی طرح رسم غلامی میرے خیال میں نہایت ضروری چیز ہے اور اس میں زیادہ سے زیادہ جو ہم سہی کر سکتے ہیں وہ یہی کہ ہمیں اصلاحی شان پیدا ہو جائے۔ بس اتنا ہی کافی ہے۔ باقی ذاتاً رسم غلامی تمدن انسانی کے لئے نہایت ضروری چیز ہے۔

وہ یورپین مصنفین جو شارع اسلام پر ابراد کرتے ہیں کہ انہوں نے غلامی کو باقی رکھا یا بعض مقتدائین کے یہ اقوال کہ پیغمبر نے اگرچہ رسم غلامی کو قطعاً نہیں مٹایا لیکن کچھ نہ کچھ اصلاح ضرور کی۔ ان دونوں وجوہ کے خیال میں غلامی کو قطعاً مٹا دینا چاہئے اور وہ ضرور

حکومت اسے تقریباً مٹا کر تہذیب انسانی کے ایک جزو اہم کو قتل کر چکے۔

مسلمان اہل قلم جب اس عنوان پر قدم اٹھاتے ہیں تو ان کی تحریروں کا ماحصل یہ ہوتا ہے کہ اسلام نے جو اس رسم میں اصلاح کی اس کا مقصد یہی تھا کہ اس رسم کو تدریج مٹایا جائے۔ گویا یہ حضرات ہی اس امر میں یورپ والوں سے متعلق ہیں کہ رسم غلامی مٹانے کے ہی قائل ہے۔ اور اسے مٹا ہی چاہئے۔ اس وقت پیغمبر اسلام کے لئے یہ امر مستحذر تھا کہ دفعۃً اس رسم کو مٹانے کی سعی کریں کیونکہ بہت سے اقتصادی نقصان عائد ہوتے تھے اور ملک کو ایک سخت مصیبت کا سامنا کرنا پڑتا تھا لہذا ایسی شکل اختیار کی گئی جس سے رفتہ رفتہ یہ رسم مٹا ہو جائے۔ یہ ہے وہ حق و دفع جو مسلمانوں کی طرف سے ادا کیا جا رہا ہے۔

ہم یہ عرض کرتا ہوں کہ قرآن و حدیث پر نظر کرتے

ہوئے رسم غلامی قطعاً جائز ہے اصلاح کے معنی مٹانے اور مٹو کرنے کے نہیں ہیں۔ اگر کوئی مبتدی شاعر اپنی نظم کسی استاد کے سامنے بغرض اصلاح پیش کرے تو اس کا فرض ہے کہ اسی کے شعر میں غلطیوں کے رد و بدل سے ایک نو شاعر پیدا کر دے

یا زیادہ سے زیادہ اسی بلندی کے خیال کو اپنے خوشنما الفاظ میں بیان کر دے اسکا نام تو اصلاح ہے لیکن اگر شرکات دیا اور اپنی طرف سے جو چاہا لکھ دیا تو اس کا نام اصلاح نہیں ہوا کرتا اسی طرح اسلام نے اس مسئلہ میں اصلاح کی ہے اور مٹایا نہیں ہے اور نہ مٹانا اعتقاد جائز ہے۔

جانتی ہے؟ معلوم ہے کہ اس اجتماع و جماعت و تمدن کی روح اصلی احتیاج ہے۔ انسان نہ صرف آب و ہوا و زمین و آسمان و شمس و قمر و ستارگان کا محتاج ہے بلکہ باہمی امداد کی بھی ضرورت ہے کہ اس کے بغیر پستی سے بلندی تک پہنچنا ناممکن ہے پھر ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ نوع انسانی میں اختلاف

اب میں پہلے اس امر پر نظر ڈالتا ہوں کہ تہذیب انسانی کے لئے غلامی ضروری ہے یا نہیں؟ اس کے بعد مجھے اس امر پر بحث کرنی چاہئے کہ انبیاء کی بحث کی غرض و غایت کیا ہے؟

بحث اول۔ اہل نظر جانتے ہیں کہ تہذیب ان حالات روحی و اجتماعی و عائلی و فردی سے عبارت ہے جن کے تحت میں نوع انسان زندگی بسر کرتی ہے انہیں حالات کی خوبی و بدی پر ارتقاء سے انسانی منحصر ہے یعنی یہ حالات جس قدر بہتر شکل میں ظہور ہونگے اسی قدر خوشنمتی انسان میں ترقی ہوگی۔ اور جس قدر ان حالات میں بد نظمی واقع ہوگی۔ اسی قدر سلسلہ مذہبیت و تمدن خیر منظم رہیگا۔ ان حالات پر ایک عقل نگاہ ڈالنے سے پہلے اس نقطہ پر نظر کو پہنچنا چاہئے کہ آخر اس اجتماع و تمدن و تہذیب کی روح اصلی کیا ہے؟ وہ بنیاد کیا ہے جس پر تہذیب و تمدن کی عمارت چنی

ظاہر ہے کہ سلسلہ تمدن پستی و بلندی سے خالی نہیں رہ سکتا یعنی اس سلسلہ میں ہمیشہ یہ بات رہی ہے اور رہیگی کہ ایک طبقہ اخلاقی و مدنی حیثیت سے بلند رہیگا اور دوسرا پست۔ پس امداد باہمی پر نظر کرتے ہوئے اس بلند طبقہ کا یہ فریضہ ہوا کرتا ہے کہ اپنے سے پست طبقہ کو بلندی پر لانے کی سعی و کوشش میں اس کے امور ذاتی بھی جو ضروری ہیں

بطور احسن ادا ہوتے رہیں۔

اثر گر جاتی ہیں۔

اس کے بعد ہمیں یہ دیکھنا چاہئے کہ کسی پست

طبقہ کو بلندی پر لانے کے لئے کون سے وسائل کی ضرورت

ہے؟ اس کا جواب پہلی ہی نظر میں دیا جاسکتا ہے

کہ تعلیم ہی ایک ایسا نسخہ ہے جو تمام امراض کی دوا ہے

لیکن میں یہ عرض کرتا ہوں کہ بالکل صحیح ہے۔ تعلیم

ہی ان وسائل میں سے ایک عمدہ وسیلہ ہے لیکن

اس سے بھی بڑھ کر شرکت معاشرت ہے اگر ہم کسی کو

واقعا اپنی سے نکالنا چاہیں تو ہمارا فرض ہوگا کہ تعلیم

کے ساتھ ساتھ اسے اپنی معاشرت میں بھی شریک کریں

بلکہ شرکت معاشرت سے تعلیم کے وہ فوائد جو قرون

میں حاصل ہوتے دنوں میں حاصل ہو جاتے ہیں۔

یہ شرکت معاشرت اگر حاصل ہو سکتی ہے تو محض

رسم غلامی کے ذریعہ سے ہم کسی کو اپنی فیملی کا جزو

بنانا چاہیں تو کنیزی اور غلامی سے بڑھ کر اور کوئی

ذریعہ نہیں ہو سکتا۔ اگر ہم بطور ملازمت کسی کو اپنے

گھر میں رکھیں تو کبھی یہ غرض پوری نہیں ہو سکتی اسلئے

کہ نوکر اپنے آپ کو اس فیملی کا جزو سمجھتا ہے

کا جزو سمجھتا ہے اور نہ وہ خاندان ہی اسکی طرف کوئی

خاص انتفات کر سکتا ہے۔ البتہ غلام یا کنیز جزو خاندان

ہوتے ہیں اور انہیں طبعاً اس خاندان کی روحیات

کو جو تمدنی فوائد پہنچے ہیں اور ترقیاں حاصل ہوئی ہیں

اسلامی دنیا میں غلاموں اور کنیزوں کو جو

ترقیات میسر ہوئی ہیں اور وہ ایک قلیل مدت میں

مدن کے معیار بلندی پہنچے ہیں کسی تاریخ داں سے

مخفی نہیں۔ کنیزوں کی اولاد تخت و تاج کی مالک

ہوئی ہے اور غلاموں نے حکومت کے پرچم اڑا

ہیں۔ اگر وہ عورتیں کنیز بنتیں تو ان کی اولاد کو کبھی

یہ دن دیکھنا نصیب نہ ہوتا اگر وہ غلام نہ ہوتے تو کبھی

حکومت کا تخت ان کے قدم نہ چومتا۔ پس اسلام نے

جو اس رسم کو باقی رکھا اس سے اسنے طبقہ نے وہ

فوائد حاصل کئے کہ آج مدعیان تہذیب کے عہد

میں ان کا عشر عشر ہی حاصل نہیں ہے۔ ان منافقین

کے بمونہر آزادی و حریت ہے مگر دل میں تمام انسانوں

کو ذلیل اور پست کرنے کی آرزو ہے۔ امریکہ کی سیاہ فام

قوم کے مصائب آج بھی ارباب نظر سے مخفی نہیں

ہیں۔

اگر کسی مسلمان نے غلام کے ساتھ بد سلوکی کی

ہے تو وہ خود اپنے فعل کا ذمہ دار ہے مگر اس کے

مقابل میں دوسرے بیشتر مسلمانوں خصوصاً

امرا و سلاطین کی بیروت غلاموں اور کنیزوں

کو جو تمدنی فوائد پہنچے ہیں اور ترقیاں حاصل ہوئی ہیں

یورپ والوں کے ہم عقیدہ ہو جائیں۔
 عیسائیت نے اگر مسئلہ غلامی کی طرف توجہ
 نہیں کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس بارے میں
 بالکل ساکت ہیں تو اس کے معنی صاف ظاہر ہیں
 کہ حضرت عیسیٰ کی بعثت ایک مصلح کامل کی حیثیت سے
 نہیں ہوئی اور اسی مسئلہ پر پکا منحصر ہے بلکہ کسی مسئلہ
 تمدن میں انہوں نے بکشتائی نہیں کی اور جن
 مسائل میں بسہ کو لے بھی وہ ایسے ہیں کہ کی طرح سے
 نسل انسانی کے لئے ہر زمانہ میں سازگار نہیں ہو سکتے۔

اگر اسلام حضرت عیسیٰ کو بحیثیت نبی و رسول ہمارے
 سامنے پیش کرتا اور محض تاریخی حیثیت سے وہ ہمارے
 سامنے آتے تو وہ زیادہ سے زیادہ ہماری نگاہ بلکہ
 عقلائے دنیا کی نظر میں سے زیادہ سے زیادہ
 ایک ہندوستان کے جوگی کا مرتبہ حاصل کر سکتے تھے
 اور بس جی طرح کسی جوگی کے اقوال میں تمدن انسانی
 کے مسائل کا تلاش کرنا مجتہب ہے اسی طرح حضرت
 عیسیٰ کے ہاں ان چیزوں کو ڈھونڈنا بیکار
 نسل انسانی کے لئے ہر زمانہ میں سازگار نہیں ہو سکتے۔

قطعہ درپردہ

زعیم پنجاب خان بہادر سید احمد علی صاحب عظیم آبادی

دہرت چو تیر حور و جفارا تشاء ساخت
 گسترده دام حیل و تلبیس خرق پوش
 غافل ازین بوزہ گیتی دے مباحش
 بر مرغ کشید غارہ گہ از خاک و لبری
 صہبا گے ز خون شہیدے بکام ریخت
 ایمن دے مباحش ز سر کوئی جہاں
 عمر آئندہ بہ دار چہاں یک دوصد نفوس
 بشیار کیں بجز شکم پرور و حشر لیں
 احمد اگر زمانہ سازد تو دے
 نفع عباد و طاعت معبود شیوہ کن

تزویر او قضا و قدر را بہانہ ساخت
 از اشکر مکر و سجد کید آب و دانہ ساخت
 افنون او سران زمان را فناء ساخت
 گاہے ز استخوانش سپے زلف شانہ ساخت
 گاہے ز کاسے سر قاتل چہاں ساخت
 بنگر چہاں سفوف زوڑیگا نہ ساخت
 ملک عدم جفا مل ہزاراں روانہ ساخت
 بے حد بہ بطن خویش سپے خلق فناء ساخت
 باید چرا بہ صبر و سکون باز ماند ساخت
 بیکار و بے سبب بید قدرت ترانہ ساخت

تو عند سبب گلشن زہراستی سلیم

شاید ترا محامد احمد ترانہ ساخت

گول میز کانفرنس

ت میں س نہرست پر جو گول میز کانفرنس کے مسلمان شہ کا کی شائع ہوئی ہے اسلامی اخبارات میں چھ میگوئیاں ہوتی ہیں اور بے باب اس کا وہ ہے کہ یہ حضرات مسلمانوں کے نمائندہ نہیں ہو سکتے کسی معنی میں یہی نہیں سمجھ سکتا کہ اس شور و شغب کا نتیجہ کیا ہے۔

اگر تہذیبی غناں اپنی ایک شہادت میں قرآن کو اپنے قابل ہر وی قبول نہ کرتے ہوئے اور بجائے قرآن اپنی جائت کو گھٹان کی تعلیم دیتے ہوئے مسلمانوں کے نمائندہ بن گئے تو حیرت کیوں ہے؟ اگر ایک پنجابی نہ سب کی صاحبزادی کا اسم گرامی اس نہرست میں نظر آتا تعجب کیا اسی طرح دوسرے جنس میں نہ جنکی نسبت کہا جاتا ہے کہ انہوں نے کبھی پبلک مفاد میں حصہ نہیں لیا۔

مسئلہ یہ ہے اگر ہم جہت سے کام لیں تو تاریخ کے حقائق آج بھی ہمارے سامنے موجود ہیں کہ مسلمانوں کی کسوخت انتخاب صحیح کی بنا پر عمل میں آئی ہے جو آج سکی توقع کی جا رہی ہے صرف ایک بار

یہ موقع نظر یا تھا مگر اسی موقع پر مسلمان خود غیبت کی سسٹے تیار ہو گئے اور صبرہ کا میدان بے ڈار بن گیا۔ بات یہ ہے کہ ایسی نمائندگیوں میں قطعاً بات کی ضرورت نہیں ہے کہ ان کے دلوں میں یہ پبلک کی پبلک مفاد کی کوئی عزت ہو۔ میں اس کی خاطر ہے کہ اگر انہیں پبلک احساسات سے متاثر ہونے کی

قابلیت ہوتی تو وہ اس ہم پر آمادہ ہی کیوں ہوتے ان کے لئے بس یہ امر کافی ہے کہ ہم ہو گئے ہند ہیں خیر انہیں سے اگر کچھ فائدہ پہنچ جائے تو مسلمانوں کو ایک پیشینگوئی پر نظر کرتے ہوئے صبر و شکر سے کام لینا چاہئے۔ لیکن افسوس یہ ہے کہ اسکی بھی امید نہیں ہے۔

معزز معاصر سر فرراز کو شکایت ہے کہ فرقہ بندی کی طرف سے کوئی نمائندہ نہیں لیا گیا۔ ہاں واقفان حیرت کا مقام تو ضرور ہے دائرہ کے کی خدمت میں حضور کی ڈیویشن اور سپا شامہ کا کوئی نتیجہ ہی نہ نکلا۔ لیکن اگر کوئی شیعوہ صاحب جنتی شیعوں کی طرف سے منتخب ہی ہو جاتے تو کیا ہوتا؟

دستی نہیں (تفصیل کا مثل نہیں)۔
 ان دونوں پر نظر کرتے ہوئے جب موجودہ
 مسلمان پندرہویں کی حالت پر نظر ڈالتے ہیں تو انقلاب
 دہائی پر غمت حیرت ہوتی ہے۔ سبکل پندرہویں سے جو
 عدم امن کی حالت (چاہے وہ صحیح ہو یا غلط)
 کے تابع ہوتا کہ کوئی سکی طرف سے بدظن نہ ہو۔
 یا نہ باقی رہا۔ اور اس کا تو سوال ہی نہیں
 خلاف تہذیب سمجھا جاتا ہے جنی پراپیوٹنڈہ کی
 کیسی ہی سیاہ ہو مگر وہ موجودہ عہد کی لیڈر شپ
 کی مدنی نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ملاپاں پر یہ ایک
 قدیم، متراض ہے کہ ۶
 جوں بخلوت می روند آں کار دیگر می کند
 مگر مل بیان عشر جدید یعنی لیڈر وہ بھی اسی
 مسالک کے ریلک میں۔ بلکہ وہ قدما تو جو کچھ
 کرتے تھے پوشیدہ ہی کرتے تھے مگر آج وہی ہوا
 علی لاطن ہو رہے ہیں اب اپنی اپنی قسمت کر
 ایک کو گناہ مخفی میں داری کھینچا جاتا ہے اور دوسرے
 اس میں نہ فرق و فجور پر بھی تحسین ہو رہی ہے۔

مساوات فی الاسلام

اسلام کی خوبیوں کو جب ہم شمار کرنے بیٹھتے ہیں
 تو ان میں ہم کو مساوات الہی کی ایک نمایاں
 جگہ نظر آتی ہے لیکن جب ہم اس کی شرح کرنے
 بیٹھتے ہیں تو مساوات اسلامی اور باشعور ملک ازم
 میں نہ نام کا فرق نہ جانتے باقی دونوں میں
 بیکر کا مفاد اق۔ سبب اس کا یہ ہے کہ انسانی دماغ
 اس دماغ میں مطالب حقیقہ کی گہائیوں تک
 پہنچنے سے قاصر جانتا ہے تو وہ صرف خوشنما افکار
 تک محدود رہتا ہے۔ وہ سطحی مطالب پر قناعت
 ہے اور کبھی حقائق۔ شیا تک رسائی حاصل نہیں
 درپے نہیں ہوتا۔ شعر و خطابت اعلیٰ کی جگہ
 لیتے ہیں اور لفظوں کا اثبار مطالب واقعہ کا
 جانشین۔
 انسانی دماغ اس قسم کو قبول کرنے کے لئے بہت
 جلد مادہ ہو جاتا ہے کہ تمام انسان ایک سطح پر
 نظر آئیں و اس کے محاسن لپچھے سے لپچھے الفاظ
 میں بیان کرتا ہے۔ عوام کے خیالات بہت جلد
 اس قسم سے اثر لیتے ہیں اور اس عامگیر اور

ہمہ گیر اڑ کو دیکھتے ہوئے ہم حکم لگا دیتے ہیں کہ یہ اس مساوت کے لئے اسلام کے صدر اول کے فلسفہ عین فطرت کے مطابق ہے اسلئے کہ مطابق بعض نوئے پیش کرنا عقل کے نزدیک تو ایک قسم فطرت ہونیکے یہ معنی لئے جلتے ہیں کہ عام دماغ کا تخریب ہے

اسے باسانی قبول کر لیں۔

فطرت کی موافقت اور مخالفت میں امتیاز کرنا بجائے خود ایک مشکل امر ہے وہ امور ضروریہ جنہ پر انسان یا نوع انسان کی حیات ظاہری منحصر ہے ہم ان کی نسبت تو باسانی حکم لگا سکتے ہیں لیکن امور عقلیہ جنکے عدم یا وجود سے حیات ظاہری انسان میں کوئی نقص یا کمال ظاہر نہیں ہوتا۔ ان میں بے محابا حکم لگا دینا ایک قسم کی غیانی ہے۔ موافقت فطرت کا نغمہ خوش آئند سہی لیکن اسکی کیا دلیل ہے کہ وہ موافق فطرت ہے اور جسیت سے ہے کہ شک و شبہ پہلے قصدا کوئی گنجائش نہیں۔

فلفٹائے وقت کے دربار میں گر کوئی عرب گر خلیفہ وقت پر اپنے صغرائی بچہ میں اعتراض کرے تو اس معترض کی آزدروی کچھ قابل مدح ہے اور نہ خلیفہ وقت کا بغیر کسی قسم کا اثر سے ہوئے ساکت ہو جانا قابل ستائش۔ صحرائی قوموں میں توجہ بعینہ ہی نقشہ موجود ہے اسلام کے صدر اول کی کون تشخیص نہیں لیکن ارتقا و تہذیب کے ساتھ ساتھ یہ مسلک خود بخود برطرف ہو جاتا ہے۔ ورنہ ہو جانا چاہئے یہ قابل بقائے نہیں ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہ قانون ”بقائے اصلح“ کے ذیل میں نہیں آ سکتا۔

اس حد تک پہلے بائیتین صیح ہے کہ وطنیت اور قومیت کے امتیازات اسلام میں نہیں ہیں اگرچہ اس میں ہی تینیس موجود ہے ورنہ اس کا یہ کوئی علمی طریق پر استعمال نہیں کر سکتے اسلئے کہ آخر حوالہ الیہود والنصری من جنزیرہ مراد یہودیوں اور نصرانیوں کو جنزیرہ عرب سے کہنا ہے اتنا کہ سکتے ہیں کہ نیم شائستہ قوموں میں ایسی مساوات پائی جاتی ہے، ورنہ کسی موجود ہے

کر قومیت کے متعلق مثالیں دوں اور بدلت کے
مستقل کوئی نمونہ پیش نہ ہوئی کا پیش کرنا تو بہ مذاق
زمانہ است میرے تعصب قومی پر محمول کرے گا اور سب
بڑا تکرار کہ جب خود سادات میں اپنے شرف و فضل کے
واسطے تنگد کے دلوں سے باقی نہیں تو مجھے خود خواہ
نیابت کی کیا ضرورت پس ان امور سے قطع نظر کرتے
ہوئے میں ہی دنیا کا ہمزبان بننے کیلئے تیار ہو جاتا
ہوں کہ ہاں سلام میں وطنیت یا قومیت کوئی شے
نہیں ہے اور تمام افراد کو یک سطح پر سامنے کی سعی کی
ہے لیکن دیکھنا یہ ہے کہ کس حیثیت سے؟ اس ہم سطحی
کے معنی کیا ہیں؟

کوئیں ایک تہ کی دو تپیاں ایک شاخ کے دو پھول
کچھ نہ کچھ بہاؤت ان میں ضرور ہوگی حتیٰ اشک ایک
پھول کی دو تپیں میں بھی اختلاف پایا جائیگا۔ یہی
تو اختلاف ہے جسکی بنا پر دوئی متحقق ہوتی ہے۔ ہم
دو دو کو "دو" اسی وقت کہہ سکتے ہیں جب ان میں
اتحادی شان کے ساتھ ساتھ کوئی نیازی رنگ
بھی پایا جاسکے۔ پس اس کلیہ سے نوع انسان کو بھی
مستثنیٰ نہیں کیا جاسکتا۔ دو نشان بطرح ظاہری
خط و خال و رنگ و رخسار الگ ہیں۔ یہی طرح
ان کا باطن بھی الگ ہے۔ و جب یہ چیزیں الگ ہیں
تو لامحالہ ان کے احکام بھی الگ ہونگے۔

لیکن اس سے قبل ہمیں فطرت کی حد سے نظر کرنی
ضروری ہے خصوصاً اس لئے بھی کہ اسلام کے متعلق ہمارا
یہ دعویٰ ہے کہ وہ موافق فطرت ہے۔

فطرت عالم کا مشاہدہ ہمیں بتاتا ہے کہ کسی نوع
کی دو فردوں میں یکا نیست نہیں پائی جاتی مثلاً بہت
نام میں جمعہ عیشیات غلا در با کل شکار مشاہدہ اس
ان ذکر ہے "جنس" کی غنی کیلئے تیار ہے ہر شے
اپنے اپنے مقام میں وحدت کی علمبردار ہے اور واحد حقیقی
کی نشانی۔ تیار کا تباہن اور اذکار کا تباہت۔ یہی چیزیں
ہیں کہ فطرست نہیں سکتیں۔ ایک درخت کی دو

قلم قدرت کی اس بے مثال نقاشی پر دل تڑپ
اٹھتا ہے۔ صنعت انسانی کا کمال یہ ہے کہ جب
وہ انتہا پر پہنچے تو اسکی مصنوعات سب ایک یک رنگی کا
حسن سے ہوئے ہوں۔ ایک خوشنویس کا کمال یہ ہے
کہ وہ ہزار "جیمہ" لکھے لیکن ہر "ج" کے دائرے
در نوک پلنگ میں بال برابر فرق نہائے کہ فرق
آگیا تو سمجھ لو کہ "ج" کا حسن غارت ہو گیا۔ لیکن
قدرت کا مذاق اس سے مختلف ہے وہ لاکھوں حرف
لکھتی ہے۔ لکھتی چلی جاتی ہے لیکن ہر حرف دوسرا
حرف سے ملگ ہے اور ہر حرف کی شان میں فرق

نہیں آئے پاتا وہی ہو کشتی وہی دریاں وہی انداز
خدا عہد یہ ۶

کہ ہر صورت کیجئے لگائیے کے قابل ہر

قدرت کی اس تصویر کشتی کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے

کہ اشیاء باہم متحد نہیں ہیں یعنی ہر حیثیت سے ان میں

اتحاد نہیں پایا جاتا اور منجملہ دیگر اشیاء انسان ہی ایک

نوع خاص ہے اور اس کے افراد کا ہی یہی حال ہر

لہذا اس کے تمام افراد کو ایک ہی سطح پر لے آئے کی

سعی کرنا یا اس کا دعویٰ کرنا کی طرح مفید نہیں ہو سکتا

اگر دعویٰ کیا بھی جائے تو وہ بے سود ہوگا یعنی حیثیت

سے دنیا میں اسکا کبھی ظہور نہیں ہو سکتا اور اگر چند نو

کے کے ہو بھی تو کبھی نظام تمدن درست نہیں ہو سکتا

فساد شور و شر قتل و غارت کشت و خون ۔

برا خد قیام بے ادبیاں بیٹے کے ہاتھ اور باپ کی

ڈاڑھی (بشرطیکہ ہو) مٹی کا چنگل اور ماں کی زلفیں ۔

(بشرطیکہ باقی رہ جائیں) اسی ہوائے مساوات کے عہد

سناچ میں جو آجکل پورے زور سے چل رہی ہے ۔

اب ہم اس سیل پر نظر کرتے ہیں کہ اشیاء باہم جب

باہم مختلف ہیں تو بادی النظر میں یہ نتیجہ نکلتا ہے

کہ ہر شے میلے ایک حکم خاص ہو لیکن ایسا ہی نہیں ہے

بلکہ عقل یہ کہتی ہے کہ قدحہ احکام ہی ہونے چاہئیں

اور احکام شخصیت کا ہی جلوہ ہو متحدہ حیثیت پر نظر

کرتے ہوئے مساوات کا دعویٰ اگر کیا جائے تو

صحیح ہوگا اور حیثیت اختلاف کی بنا پر عدم مساوات

یعنی رہیگی ۔

توضیح اس کی یہ ہے کہ نوع کی تعریف اہل عقل

کے ہاں یہی ہے کہ نوع کا اطلاق ان تمام افراد پر

ہوتا ہے جن کی حقیقت متحد ہو یعنی ان افراد کی حقیقت

تو ایک ہوتی ہے لیکن شخصی حیثیت سے فرق ہو کرتا

ہے ۔ جیسے کہ انسان ۔ گھوڑا ۔ وغیرہ ۔ پس ایک شے

یعنی انسانیت اور فرہیت تو ان میں مشترکہ حیثیت سے

پائی جاتی ہے لیکن شخصی حیثیت سے بالیقین فرق

ہے پس اس حقیقت پر نظر کرتے ہوئے یہ سب مساوی

ہیں لیکن شخصی حیثیت پر نظر کرتے ہوئے بالیقین ان

میں مساوات نہیں ہے پس وہ مساوات جس کی

تعلیم اسلام میں دی گئی ہے اس کے معنی یہی ہو سکتے

ہیں کہ بعض حکام میں کل انسان متحد ہوں ۔ وہ حکم

تمام انسانوں پر حاوی ہو اور بعض حکام میں حالت

شخصیہ پر نظر کرتے ہوئے اختلاف ہی پایا جائے

اس صورت میں یہ مسئلہ معبر و فطرت پر پورا اتر سکتا ہے

نوع انسان کے قیام کی اس دنیا میں حالت

ہرگز دوسرا نام تمدن ہے ۔ اس کی بنیاد ہی یہ ہے

کہ حادثاتِ شمس و ستارے ہر گز نہ مساوات قطعاً
ہو جاسکتے تھے نہ نیت پروردگار تعالیٰ نے نظام
مافیٰ تبارہ نظم مدنی مقصود۔ ایک اچھا فاضل حیوان
مومن کی زندگی کا سنہ ہو گا جو در انسانیت پیش
کرے گا۔

محکم قول اور سواہری کے خلاف جنگ
موجود ہے اور عام لغو یہ ہے کہ اس شے کو مشاد یا
جائے بلکہ لفظ "غربت" و "امارت" دنیا سے محو
کردنہ جائیں۔ نہ کوئی امیر ہو نہ غریب سب انسان
ایک حالت میں زندگی بسر کریں کیا ہے کہ یہ
وہ عقل کے پردوں سے بلند نہیں ہوں بلکہ افلاک
اور اپنی بر خیزانہ زندگی سے اکتا کر نفس بکا رہا ہے کہ
یہ لوگ اس پیش و آرام میں بسر کر رہے ہیں اور میں اس
ذلت میں گرفتار ہوں۔ ہذا بتیہ ہی ہے کہ اگر میں انکی
سطح پر نہ سکوں تو یہی میرے نقطہ پر آجائیں۔ اگر میں
خوش خبت نہیں ہوں تو ان کو خوش غبتی کا کیا حق ہو
میں میں نفس ہوتا تو یہ کیوں تر داریں۔ اگر میں فاقہ
کش ہوں تو یہ کیوں میٹ بھر کر روٹی کھا رہے ہیں
تھا ہر سب کہ یہ خیانت قلعہ معنویت کر رہی ہیں۔
اصل یہ ہے کہ نہ قبول کوئی بری شے ہے نہ
نہ مایہ داری نہ افلاس میں کوئی خرابی ہے نہ غربت

میں بشرطیکہ یہ دونوں گروہ اپنے اپنے فرائض کو سمجھتے
وہ ہوں۔ فرائض شرعی سے بحث نہیں بلکہ فرائض
تمدن بھی کچھ چیزیں ہیں کہ بقدر ان فرائض کی ادائیگی
ہوتی رہتی ہے اسقدر نور انسان سعادت دنیوی
سے سرفراز ہوتی ہے غرض نفس قبول اور نفس سزا
کو عقل براہتی ہے نہ تمدن کیلئے مضر ہے اس کے
عیوب کا اعلان اور وہ بھی "مساوات" کے پردے
میں انہیں لوگوں کی طرف سے ہوتا ہے جیسا تو کشمکش
حیات میں پس افتادہ رہ گئے ہیں ان کے معاصر
ترقی مادی کے آسمان پر پہنچ چکے ہیں اور انہی میں
سے دو پنج ہی بلند نہیں ہوئے اور یا جن میں ایسے
نفوس میں کہ غربت و افلاس عمومی کو دیکھ کر ان
کا دل کڑھتا ہے وہ چاہتے ہیں کہ عوام اس پھندے
سے نکلیں۔ ان بچاروں کی نیت تو درست ہے
لیکن طریقہ کار و روش غلط ہے۔

غرض اسلام ہرگز اس مساوات کا معلوم نہیں ہے
جو اس وقت اذہانِ عوام میں مرکوز ہو رہی ہے اسلام
گر ایک وقت میں شاہ و گدا کو پہلو پہلو کھڑا کرتا ہے
تو دوسرے مقام پر حفظ مراتب کے آداب ہی موجود ہیں
بلکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بطریقہ عین عدل و حکمت کا طریقہ
ہے نہیں بلکہ پس کبے کہ قریب کا طریقہ عمل ہی ہے۔

دنیا کے لئے پیش کیے گئے ہیں۔ یہ سب باتیں ان کے لئے ہیں کہ وہ ان کو سمجھ سکیں اور ان کو اپنی زندگی میں لایا جائے۔

مذہب کیجئے کہ فیض ربوبیت کی شان کیا ہے ؟
سورج نکلتا ہے ایک طریب کے جو نیڑے پر بھی
سیطرح چمکتا ہے جیسے بادشاہوں کے قلعوں پر
بارش کا قطرہ پھول کی تہی پر بھی جگے لیتا ہے اور
رقوم کی ٹہنوں پر بھی۔ ہوا سے ہر ادنیٰ ہستی اسی طرح
فائدہ اٹھانے کی حق دار ہے جیسے کہ ایک اعلیٰ ہستی
فرش زمین سب کیلئے یکساں اور آسمان کا شایا
ہر مخلوق مادی کے سر پر سایہ افکن یہ ایک فیض عامی
جس میں ہر مخلوق اپنے اپنے مرتبے کے موافق حصہ دار ہے
ہر شخص کو مل رہا ہے سچ رہا ہے۔ اس میں کوئی تخصیص
نہیں۔ کوئی خصوصیت نہیں لیکن اب دوسرے پہلو پر نظر
کر و نظم مہم میں بات پر کہتا ہے کہ کسی کو کم دیا جائے
کسی کو زیادہ مسئلہ رزق اور دولت و ثروت کی کمی بیشی
ایک ہی چیز ہے اور اس سے مضرت نہیں۔ پس تمہاری بات
کہ اس معاملے میں قدرت نے مساوات پر عمل نہیں کیا۔
یہی دونوں معاملے میں اسلام کی ہونی چاہی
اور ہے۔ اسلام میں مساوات کی تعلیم ضرور موجود ہے
مگر اس کا یہ مقصد نہیں ہے کہ غلام و انت کا یہاں نہ ہو
جائے۔ یہ یہ کہ تمام انسانوں کو ایک سطح پر زندگی
کو سنس کر لیا جائے۔

اسلامی تعلیم کا بے باب یہ ہے کہ ہر مسلم اپنی

عزت کر لے سکے مگر اس کے پینے نہیں ہیں کہ دوسرا
کی بے عزتی کو کے خود عزت حاصل کرے بلکہ ہر
فرد مسلم دوسرے کی عزت کرے۔ اسی میں قوم
کی عزت کا راز مضمر ہے نہ غنائے مساوات میں۔
وہ مذہب جو کسی حیثیت سے بھی نوع انسان
میں مساوات کے قائل نہیں ہیں وہ یقیناً غلطی پر
ہیں اور کوئی شک نہیں کہ یہ مسئلہ بھی ایک حد تک
سبب صداقت ہے جس پر ہوائے اسلام اور کوئی مذہب
پورا نہیں اڑ سکتا لیکن حقیقت یہ ہے کہ مسلم جس
طرح ہر مسئلہ میں نقطہ عدل و اعتدال سے دور نکل
چکے ہیں اسی طرح اس مسئلہ میں بھی ان کا رویہ نظر برا
ہے جب یہ مساوات انسانی کا درس دیتے ہیں تو
پھر کوئی پہلو ایسا نہیں چھوڑتے جس میں ان کے
نزدیک مساوات کا جھوٹا ہوا اور جب اتنا زور
و تشخصات کا جنوں سوار ہوتا ہے تو یہ ہر بار ان کا غلط
ہستی کو خدا و رسول کی سند پر ٹھکانے سے نہیں ہٹتے
مذہب بے سبب سبب سے خود سبب سے تو
آئی کہ ہر شخص اپنے اپنے مقام پر فرعون و سامان
اور مذہب کی سبب تو ایسی کہ ہر فرقہ و فرقہ کے ساتھ
سجدہ کرنیکو مجبور۔ پھر ایسی قومیت کیا امید ہو سکی
ہے کہ وہ مذہب کی کسی شے کو قبول کرے کہ اس کی بات

القریش

بک رسالہ ہے جو مہینہ میں دو بار مرتبہ نکلتا ہے۔ اس رسالہ کا مقصد قریشی حضرات کو ایک نقطہ پر جمع کرنا ہے تاکہ وہ سب مل کر اپنی قدیم بزرگی کی علامت و صداقت کھات کریں۔ اس رسالہ کے حدود نہایت وسیع ہیں۔ اس کی پالیسی معاندانہ پالیسی معلوم نہیں ہوتی۔ میں نے کئی دفعہ چاہا کہ اس معزز معاشرے کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کروں لیکن اس وقت تک موقع نہ ہوسکا۔ اتفاق سے ایک بات سامنے آئی جس سے کچھ خیالات میں قریب ہو گئی۔

قبل ازیں میں رسالے سے ایک اور مطلب کا بھی انکشاف برآ تھا۔ یہ کہ نجاب کے میرا سبوں نے قریشیت کا دعویٰ کیا تھا انکی تردید اسی رسالہ میں دیکھی گئی لیکن مرفین کے دلائل کی طور پر نص سے نہیں گزرے۔ ہندو میرے فیصلہ کرنا مشکل ہے۔ مگر ایک خیال یہ ہوتا ہے کہ میری (مکانے بنانے والی قوم) بابر حقیقت کہ میری ہے۔ قریشیت سے کوئی منافات نہیں رہتا۔ اس سے کہ قریش ایک صوبہ ہے جو متعدد نذائوں پر حاوی ہے۔ یعنی اس شجر کی بہت سی شاخیں ہیں۔ اسی کثرت پر نظر کرتے ہوئے، میں قبیلہ کو قریش کہا جاتا ہے۔ کیونکہ قریش اس پھلی کو کہتے ہیں جو سب سے بڑی ہوتی ہے اور یہ قبیلہ بھی دیگر قبائل سے کثرت میں بہت بڑا ہوا تھا اس لئے قریش کہلاتا ہے۔ مان میں اچھے بھی تھے۔ بڑے بھی۔ وسیع بھی۔ شریف بھی۔ سلی بھی۔ ادنیٰ بھی۔ ان میں گانے والے بھی تھے اور ان میں خداتالاحلام (جھنڈے والیان) بھی تھے۔ پس ایسے لوگوں کی اولاد اگر ہندوستان میں آکر اپنے قدیم پیشہ کی حامل ہو تو قریشیت کے انتساب سے معلوم نہیں ان میں کونسا سرخاب کا پر لگ جائیگا۔ تو ایک بواہی ہے اور خیالی تفاخر جو اصلیت سے قطعاً مبرا ہے۔ اگر وہ واقعتاً قریشی بھی ہوں تو پھر اس سے حاصل؟ اور اگر تاریخی حقیقت سے بھی یہ انتساب غلط ہو تو پھر تو یہ دعویٰ حقیقت بارے حماقت ہے۔

امرد دنگ ہے کہ قریش میں متحدہ خاندان ہیں۔ ہاشمی۔ اموی۔ یمنی۔ عدوی وغیرہ اور ان خاندانوں کے افراد، بتدریج ہی اپنے اپنے خاندان

منسوب تھے۔ لیکن ہندوستان میں چھ حضرات اپنے آپ کو فقط قریشی لکھتے ہیں تو اس اعتبار سے یہ تین نہیں لگ سکتا کہ ان کا تعلق کوئی خاندان سے ہے مثلاً میں قاضی ہوں، علوی ہوں، ہاشمی ہوں پس یاں کاٹھ میں قریشی یا قریشی ضرور ہوں اور ہر صاحب فہم اسی نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے۔ لیکن اگر میں فقط قریشیت کا دعویٰ کروں تو سننے والا کیونکر اندازہ لگا سکتا ہے کہ میں ہاشمی ہوں یا اموی، تیمی ہوں یا سدوی، اے اگر معزز معاصر حضرات قریشیان ہند میں اس تحریر کو پیش کرے تو نامناسب نہیں ہے۔

اسوقت جو چیز متحرک ہوئی ہے وہ جناب مولانا حکیم فرید احمد صاحب عباسی پرنسپل طبیب کالج دہلی کا خطبہ صدارت ہے جو ندوۃ القریش میں دیا گیا اور ظاہر ہے کہ ایسے موقعوں پر جو خطبے دیئے جاتے ہیں ان کی غرض یہی ہوتی ہے کہ بے حس قوم میں حرکت پیدا ہو اور اس مقصد کو مد نظر رکھتے ہوئے بسا اوقات خطیب بعض اوقات سے چشم پوشی کرتا ہے اور صرف ان چیزوں پر نظر رکھتا ہے جو اس کی مددگار ہو سکیں۔ میں چاہتا ہوں کہ اس خطبہ کا ایک حصہ نقل کرتے ہوئے جو ایک تاریخی شان رکھتا ہے اس پر ایک سرسری تبصرہ کر جاؤں۔

لیکن اس سے قبل یہ عرض ہے کہ انجمن کا نام ”ندوۃ القریش“ کچھ کھٹکتا ہے۔ میں اس کا نام سے ایراد کا حق رکھتا ہوں اس لئے کہ قاضی ہوں ہاشمی ہوں، قریشی ہوں۔ اگر مذہبی اختلاف ہے تو وہ اختلاف مجھے قریشیت سے الگ نہیں کر سکتا ہذا ہر اس مسئلہ پر جس کا قریشیت سے تعلق ہو مجھے اظہار خیال کا حق حاصل ہے۔

معلوم ہے کہ مکہ میں جہاں قریش مشوروں کے لئے جمع ہوتے تھے وہ دارالندوۃ کہلاتا تھا اور اسی مکان میں سب سے پہلے اسلام کی مناسبت

میں ندوۃ القریش کا قیام ہوا جس میں رسول اللہ کے قتل کی تجویزیں پاس ہوئیں۔ ہذا یہ نام کچھ برکت نہیں رکھتا اس کو ضرور بدل دینا چاہئے۔

اب خطبہ کا ضروری حصہ نقل کیا جاتا ہے۔ حضرات! آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پہلے جب امتداد زمانہ کی بنا پر انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات زائل ہونے لگیں تو پروردگار عالم نے حضور سرور عالم کو خاتم النبیین بنا کر بھیجا اور یہ بھی منظم کر دیا کہ آپ کے دین کی حفاظت میں بذریعہ اتم ہونی ہے تاہم گویا کہ اس کے لئے چند صورتیں اختیار فرمائیں۔

(۱) ہر کہ حضور کی تحیتی وراثت روحانی قرار دی اور نہ سے من سلاک سلی طریق فیہو آلی یعنی جو اس میں سے نہ پڑے وہ میری آل میں سے ہی ہیں کہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی بابت ارشاد ہے: **سلمان هذا اهل البیت یعنی سمان ہمارا اہل بیت میں سے ہے۔** باقی وہ لوگ جو حضور کے خاندان و حضور کے قبیلہ کے ہونگے اور حضور کے سوا حضرت پرچہ پر سے مال ہونگے ان کے درجات و مراتب اس بارے میں ادروں سے ضرور پتہ ہوئے ہونگے کیونکہ ان کو روحانی و جہانی دونوں تعلق ہیں۔ ایسے لوگ وراثت کے پورے پورے میں ہونگے۔ یہ مرتبہ قریش کو حاصل ہے۔

یہ جو کتاب ہماری ہدایت کیسے نازل فرمائی ہے اس کی حفاظت کا یہ بھی انتہائی ہے کہ مسلمان اس کو ہٹا کرستے میں در اس کی کثابت کا بھی انتظام نہ کرتے ہیں چنانچہ بڑے بڑے خدشا اور سلاطین اس کی کثرت کو ہٹا دیتے رہتے ہیں (۲) اسلام کو کسی ماعتف کے تابع نہیں کیا جب کوئی قوم علمبردار مانی اور نہ اسے اور مردنواہی کی تمیل میں کوتاہی کی۔ کوفوں کو مسلمان کر کے سکا علمبردار بنادیا گیا۔ جب بھی خدشہ فتنہ سے مسلہ نزل میں حفاظت

دین کیلئے مختلف قوموں میں حکومتیں ہر لگرا ایک مرکز اسلامی کی ضرورت ہے۔ اور اس کی ضرورت ہے کہ تمام اہل اسلام ایک لڑی میں منسلک ہو جائیں اور ایک مرکز کے تحت میں کام کرنے لگیں۔

اس کے بعد جناب خطیب ممدوح نے فضائل قریش کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حضرت خیر امت عبد اللہ بن عباس حضور کا ارشاد ہے **فضل اللہ قریشاً بسبب خصائل بانی منہم و ان النبوة فیہم و الحجابة فیہم و السقایۃ فیہم و عبد اللہ عشر سنن لا یجدہم غیرہم و نصیہم اللہ علی الفیل و انزل فیہم مودۃ لحدیذ کر فیہا الحداد۔** یعنی اللہ تعالیٰ نے قریش کو سات باتوں کی بنا پر فضیلت عطا فرمائی (۱) میں انہیں سے ہوس (۲) نبوت انہیں سے (۳) در بانی بیت اللہ کے لئے ہی ہیں (۴) سقایۃ حجاج جیسی عظیم الشان خدمت انہیں کے سپرد ہے (۵) دس برس انہوں نے خدشہ کی عبادت کی کہ تمام جہاں میں ان کے سوا اور کوئی نہیں کرتا تھا۔ (۶) ماسب فیل جیسے شدید حملے کی وقت خدشہ نے ان کی مدد فرمائی، یہی مدد کہ قنوشری سی دیر میں دشمن کو پرہاد کر دیا، اپنے

م۔ خدشہ میں کہ قریش کا کوئی ایسا نقصان تھا جس سے حضور کی حرمت نہ ہوتی تھی تو ہم کے بارے میں یہ

کلام میں ایک سورت ایسی بھی نازل فرمائی کہ انکے
سوا اسمیں کسی اور کا ذکر نہیں ہے۔ وہ لایلاف ہے کہ خلق کیا تو مجھے بہترین جانوں سے پیدا کیا اور جب
جناب ابوطالب نے جب خطبہ یا تو قریش کی تعریف
میں مختصر الفاظ سے تمام فضائل کو جمع کر دیا فرماتے
ہیں یا معشر القریش انتم صفوة الله من
خلقه وانتم قلب العرب اسے گروہ قریش
تم اللہ کی مخلوق کے خلاصہ اور تم عرب کے لئے
بمنزلہ دل کے ہو پھلی ہوئی بات ہے کہ حضور کی
تشریف آوری کا انتظام کوئی اتفاقی امر نہیں تھا
بلکہ ایک نہایت محکم ارادہ ربانی کے تحت تھا۔
تو محمدی کی حفاظت اور نفس محمدی کی تربیت کیلئے
جو جو طریقے جناب باری عزائے نے اختیار فرمائے
ہیں وہ اظہر من الشمس ہیں ایک حدیث جس کے
راوی حضرت عباس عم بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ہیں وہ یہ ہے کہ ان الله حين خلق الخلق
جعلني من خير خلقه ثم حين خلق القبائل
جعلني من خيرهم فهدى وحين خلق الانفس
جعلني من خيرها ثم حين خلق البيوت
جعلني من خيرها تبارك وانا واصلا یعنی جب
اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا تو مجھ کو بہترین
مخلوق میں سے پیدا کیا پھر جب قبائل کو پیدا کیا

تو مجھ کو بہترین قبیلہ میں سے پیدا کیا پھر جب نفوس
کو خلق کیا تو مجھے بہترین جانوں سے پیدا کیا اور جب
گھر بنائے تو مجھ کو بہترین گھروں سے پیدا کیا۔ اس
امر کی طرف اشارہ ہے کہ تقابل فی ساجدین
جسکی تفسیر حضرت ابن عباس نے یہ فرمائی ہے کہ
تو محمدی حضرت آدم علیہ السلام کو مفوض ہوا پھر
وہ نور ایک نبی سے دوسرے نبی میں منتقل ہوتا رہا
یہاں تک کہ وہ نور قریش میں آیا اور قریش سے
نبی ہاشم میں نبی ہاشم میں سے جناب عبدالمطلب
کے بعد جناب عبد اللہ اور ان سے حضرت آمنہ
صلوۃ اللہ علیہا کو مفوض ہوا اس طریقہ سے حضور
ہزاروں جاہ و جلال کے بعد دنیا میں رونق افروز
ہوئے الخ

اس تحریر کے خاکشید فقرہوں کے متعلق مختصر
عرض کیا جاتا ہے۔ جناب خطیب زید مجاہد نے
حفاظت دین محمدی کی چند صورتیں قرار دی ہیں
اور ان سے پہلی صورت یہ ہے کہ آپ کی وراثت
روحانی قرار دی ہم نہیں سمجھ سکتے کہ یہ مضمون جانا
نے کہاں سے استنباط فرمایا ہے دوسرے یہ کہ
وراثت کو اگر روحانی قرار دیا جائے تو اس سے
حفاظت دین محمدی پر کونسا قاصر اثر پڑتا ہے۔

اس تحریر کے خاکشید فقرہوں کے متعلق مختصر
عرض کیا جاتا ہے۔ جناب خطیب زید مجاہد نے
حفاظت دین محمدی کی چند صورتیں قرار دی ہیں
اور ان سے پہلی صورت یہ ہے کہ آپ کی وراثت
روحانی قرار دی ہم نہیں سمجھ سکتے کہ یہ مضمون جانا
نے کہاں سے استنباط فرمایا ہے دوسرے یہ کہ
وراثت کو اگر روحانی قرار دیا جائے تو اس سے
حفاظت دین محمدی پر کونسا قاصر اثر پڑتا ہے۔

اہل فہم جانتے ہیں کہ کوئی نئی ہو کوئی دھبی ہو کوئی عالم ہو دراشت روحانی سب کے لئے ہے اور وراثت روحانی کہی ہی معنی ہوتے ہیں کہ سابق کے کمالات لاحق کے ذریعہ سے اشاعت پاتے ہیں تو اس امر میں حضرت خاتم الانبیاء کی تخصیص سنیں یہ وراثت سب جگہ موجود ہے اور تمام علوم و کمالات سابقین کا وجود آج ہمارے سامنے ایسے ہی وراثت کے ذریعہ سے ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ آنحضرت کی وراثت صرف روحانیت میں منحصر ہے تو یہ امر خود کلام جناب خطیب کے مفاد سے مخالف ہے کیونکہ وہ قریش کو اسی بنا پر فضیلت دے رہے ہیں کہ ان کو روحانی و جسمانی دونوں تعلق حاصل ہیں لہذا وہ وراثت کے پورے پورے حامل ہونگے۔

معلوم ہے کہ وراثت کا کامل طور سے حامل ہونا ہی ہے کہ انسان اپنے بزرگوں کا جیستہ روح جسمانی وراثت ہوتا ہے اسی طرح روحانی وراثت بھی ہو جناب خطیب نے اس وراثت کو کامل تمام قریش تک پھیلایا ہے، بہتہ تعجب کا محل ہے اخذ بالنسب واضح و آشکار۔ درخت کی گرفت ہوتی ہے لیکن ثمر کو صنایع کیا گیا ہے۔ وراثت بطور کامل یعنی جسمانی و روحانی اگر کہیں متحقق ہو سکتی ہے تو وہ فاطمہؑ اور نبی فاطمہؑ

ہیں اور اگر بر سبیل تنزل تمام قریش کو ہی شامل کیا جائے تو یہی بلا شک و شبہ بنو فاطمہ ان کے افراد اعلیٰ ہیں مگر افسوس کا مقام ہے کہ اس امر سے پہلے ہی غفلت برتی گئی اور جناب خطیب زاد فہم بھی اسی طرح چشم پوشی فرما رہے ہیں آج حقیقی طور سے اگر کوئی وراثت رسول کا مدعی ہے تو وہ صرف بنو طلحہ میں دوسرے قرشی حضرات کو ہرگز حق نہیں پہنچتا۔ حتیٰ انکہ جناب سلمان رضی اللہ عنہ بھی ان کے مقابل نہیں آسکتے اس سے بڑھکر یہ کہ سادات علویہ کا بھی بنو فاطمہ کے مقابل میں یہ حق نہیں ہے صرف بنو فاطمہ ہی وہ لوگ ہیں جن سے رسول کی نسل قائم ہے۔ یہی لوگ بشارت قرآنی (انا عطایناکم لکونتم) کے مصداق صیحح ہیں ورنہ عام قریش تو حضرت کو ابتر کہا کرتے تھے۔

وہ حدیث جو جناب خطیب نے بیان فرمائی ہے جس میں قریش میں سات خصلتیں بیان کی گئی ہیں وہ ہی واقعات کو دیکھتے ہوئے قابل نظر ہے۔ یہ امر مسلمہ ترین ہے کہ حضرت رسول اللہ نے تیرہ برس مکہ میں گزار دیے اور اس عرصہ میں قریش کے ذی وجاہت بزرگوں کی طرف سے سوائے بعض وعناد و رکولی مگر ظہور میں نہیں آیا۔ قریش میں

وہ لوگ جو اسلام لائے تھے وہ بھی کچھ ذی اثر
لوگوں میں شمار ہوتے تھے۔ غیر تو غیر بنو ہاشم میں
سے ابوہب ایک دشمن اعلیٰ تھا خود جناب عباس
رضی اللہ عنہ واقعہ بدر میں گرفتار ہو کر مسلمان ہوئے
ہیں اب معلوم نہیں وہ کونسے دس برس میں جن
میں تمام قریش عبادت الہی کرتے رہے چند افراد
کے نماز پڑھنے کا اثر (اور وہ بھی پوشیدہ طور سے)
بنے ہوئے ہیں۔ انہیں پر تو جہاد ہو رہا ہے۔

تمام قریش نک کہو نہ کہ پنجتا ہے اور اس سے قریش
کے لئے کون سے افتخار کی صورت نکلتی ہے۔ مگر ان
قریش نے اسلام قبول نہیں کیا۔ یہاں تک کہ جنگ
بدر نے ان کا خاتمہ کر دیا اور چاہ "قلیب" نے
ن کی لاشیں ڈھپ لیں۔ قریش نے ہی رسول کو
مکہ سے نکالا قریش نے ہی پیغمبر کے ساتھ بائیکاٹ
کیا اکثر قریشی جو اسلام لائے وہ فتح مکہ کے بعد

اور وہ سب کے سب موافقہ القلوب میں داخل ہیں
اسی طرح سقایہ حاج (حاجیوں کو بانی ہوا)
اور ربانی مسجد الحرام کا مسئلہ ہے قرآن میں فتخار
کی غمی کتاب۔ احصاء سفایہ حاج و
عمارة المسجد الحرام مکن آمن باللہ و
بالیوم الاحمر و جاہد فی سبیل اللہ الخ
کیا تم سقایہ حاج اور امیز عبد الحرام کو اس

تعب یہ ہے کہ قریش کی فضیلت کے نہا
میں اسی سورت سے تو استدلال ہوا ہے کہ جس سے
فضیلت کا کچھ بھی تعلق نہیں بلکہ قریش کے
نزدیک اس میں قدح دوزم کے پہاؤ نکلتے ہیں لیکن
جن افراد نامہ کے بارے میں تمام قرآن سے
قانع نظر کرتے ہوئے ایک ہر سورہ میں اتنی باتیں
ہو سکتی ہیں کہ وہ نظر انداز کر کے قبل سے گئے ہیں یا
استحباب۔ الغرض ان حدیثی نظر کرتے ہوئے یہ

حدیث نظر نہ ہو مگر سب اور پیغمبر کے بعد قریشوں نے
اس حدیث کو تراشا ہے۔

اب صرح جناب ابوطالب کا فقر دیا محض خطا ہے

سب عرب و مسلمین اس سے مراد ان میں ہیں

اسے کہ قریش کے مشہور افراد میں سوساٹ قبیلوں کے

پڑری تھے اور بایقین کا ذکر بھی کافی ہے

نہیں ہو سکتا۔

جناب خطیب زادہ فرماتے ہیں "انہ لذكر

مات ولقبول" سے بھی فضیلت قریش پر اشارہ

کے ہیں یعنی یہ قریش سے لئے اور تیری قوم کیسے

ذکر و تذکرہ جہت ہے۔ لیکن دوسری آیت کو فقر

نہ ذکر دیا جو اس کا انکشاف کر رہی ہے وہ یہ کہ

ولقبول لیسوں یا دب ان قومی اتحاد و

هذا القرآن منقولاً رسول رقیامت کے دن

کہا کہ ان دنوں امیہ کی قوم نے قرآن کو چھوڑ دیا وہی

قریش کے لئے قرآن نہ کرتا کرتے تھے اسکی تارک

بھی ہے اب فرمائیے کیا فقر رہا۔

اس کے بعد حدیث نقل ہوئی ہے اس سے

جناب ابوطالب کے مقابل میں قریش کی فضیلت

نہ قریش پر ہوتی ہے لیکن قریش کی جب باہمی حالت

پہنچنے والی بیادے تو نہ وقت وہ بیت اس فقر کا مستحق

ہے جس میں سے رسول اللہ پیدا ہوئے اور وہ گھر

جناب عبد اللہ کا گھر ہے پس مفاد حدیث یہ ہے کہ

بیت عبد اللہ تمام عالم کیلئے بیوت سے بہتر ہے

جس میں بنو فاطمہ آج بھی شریک ہیں اور ان کے

شریک اگر ہو سکتے ہیں تو صرف سادات صوفی دہا

کہ حضرت عبد اللہ بن رضی اللہ عنہ سے جو حدیث

انتقال نور نبوی نقل ہوئی ہے۔ اس کے ن طریقوں

کو جناب خطیب زادہ فضلہ نے ترک کر دیا ہے جن کا

مفہوم یہ ہے کہ نور نبوی و نور علوی متحد ہوا

ظاہر و باطن میں مطہرہ میں نقل ہوتا رہا حتیٰ کہ جناب

عبد المطلب تک پہنچا اور وہاں سے اس نور کے

دونوں نصف ہو گئے۔ ایک نصف جناب عبد اللہ کی طرف

منقل ہوا اور دوسرا نصف جناب ابوطالب کی طرف

اس مشنوں کی بہت سی احادیث ہیں اور انیس سے

اگر جناب عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو مروی ہیں

معلوم رہے کہ ہمیں قریش کی فضیلت سے

دو دیگر قبائل عرب کے مقابل میں انکار نہیں ہے

اس لئے کہ اس فضیلت میں ہم بنو فاطمہ براہ کے شریک

ہیں بلکہ شریک غالب ہیں لیکن اول کو غلط استدلال

قبول کرنا کیونکہ حق نہیں چاہتا خواہ دل میں خلش

ہوتی ہے چاہے اس کا منہ داپنی ہی ذات تک کیوں

نہ پہنچنا ہو۔ دوئم یہ کہ قرشی حضرات نے کبھی ہونہ طرے
کی فضیلت کا قول یا فعلاً اعتراف نہ کیا اور جہاں
اکہیں بنو فاطمہ یا آل علی کا ذکر کیا جاتا ہے تو اسکا طریقہ
نہایت خشکی لئے ہوتا ہے۔
جو پہلے آجاتا تھا

دریادلی یہ تھی کہ انہیں قریش میں بنو فاطمہ کو سب سے
پہلے شرکت کی دعوت دی جاتی۔ مانا کہ وہ مذہباً مختلف
ہیں لیکن یہ اختلاف مذہب ان کو قریشیت سے
خارج نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس دعوت سے ایک
ان سطور میں حاشا و کلاماً منظرہ یا مجادلہ مطلوب نہیں ہے
ایک آزارانہ و مودبانہ اظہار خیال ہے میں بذات خود
اس محترم معاصر کی قومی خدمت اور مرجان مرجع پاپی
کی قدر کرتا ہوں۔ والسلام

وقف منصوبہ میرٹھ

اس وقف کی مطبوعہ رپورٹ بابت سال سیزدہم
بچے ملی اور اس وقت ملی جبکہ ماہ ستمبر کا سال مکمل ہو کر
دہلی پہنچ چکا تھا بایں سبب اظہار خیال نہ کر سکا اور اب
ماہ اکتوبر میں اس کے متعلق کچھ لکھنا ضروری سمجھتا
ہوں۔

یہ دعویٰ میرے خیال میں ناقابل تردید ہے کہ جب
اس وقف متولیوں سابق سے نکل کر کمیٹی کے اراکین
آیاء اور جناب خان بہادر حاجی سید محمد حسین صاحب شوق
س کے متولی بن کر رہے اس وقت سے اس وقف سے
ترقی کی اور معقول ترقی کی نہیں بلکہ ترقی کر رہا ہے
یہی پائی ہے وہ زمانہ جناب ولایت حسین صاحب
مرحوم و مغفور کی تولیت کا زمانہ تھا اور جناب
مولانا و مقصدانہ خواجہ صاحب حسین صاحب اعلیٰ مدرسہ
مقام مدرسہ اعلیٰ تھے۔ اللہ انہ تیس برس سے
کچھ زیادہ ہی بزرگئے مگر کل کی بات معلوم ہوتی ہے

درمگاہ سے آشنائی رکھتا ہوں۔

زمانہ بدل گیا، حالات بدل گئے اس وقت کیا

تھا اور اب کیا ہے؟ وہ اچھا تھا یا اب اچھا ہے؟

مجھے تو وہی زمانہ اچھا معلوم ہو گا اسلئے کہ انسان

کا دستور ہے کہ وہ پرانے عہد کو ہی یاد کرتا ہے لیکن

نصاف یہ ہے کہ اس زمانہ کو موجودہ حال سے

وہی نسبت ہے جو بیل گاڑی کو بریلین سے۔

ولایت علی خاں مرحوم کے بعد اس درگاہ

کی حالت انتہائی تنزل پر پہنچ چکی تھی۔ وقت

اب وقت نہ تھا بلکہ اس کی نوعیت بدلی جا رہی

تھی کہ خواجہ غلام الثقلین مرحوم نے کامل حدود

سے کام لیا، وہ اس جہاد میں کامیاب ہوئے

تو بیت کا قمر حاجی صاحب ممدوح کے نام پڑا

حاجی صاحب گورنمنٹ کے پرانے تجربہ کار افسر

نظم و انتظام کے معنی سمجھے ہوئے، کام چھنے لگا

نوبی سے چلنے لگا اور چل رہا ہے ہر شعبہ میں ترقی

رینڈاری کا انتظام کافی انتظام رکھتا ہے ساری عمر

یہی کام کیلئے اس کے گردوں سے واقف ہیں

عزیزت کا تھنڈا، مدرسہ کی ترقی جدید اصول پر

طلبا کی جماعت بندیاں، وظائف میں قابلیت

کا جائزہ، مشائخ باقاعدہ، بنیوی کشتی سے

درمگاہ سے آشنائی رکھتا ہوں۔

زمانہ بدل گیا، حالات بدل گئے اس وقت کیا

تھا اور اب کیا ہے؟ وہ اچھا تھا یا اب اچھا ہے؟

مجھے تو وہی زمانہ اچھا معلوم ہو گا اسلئے کہ انسان

کا دستور ہے کہ وہ پرانے عہد کو ہی یاد کرتا ہے لیکن

نصاف یہ ہے کہ اس زمانہ کو موجودہ حال سے

وہی نسبت ہے جو بیل گاڑی کو بریلین سے۔

ولایت علی خاں مرحوم کے بعد اس درگاہ

کی حالت انتہائی تنزل پر پہنچ چکی تھی۔ وقت

اب وقت نہ تھا بلکہ اس کی نوعیت بدلی جا رہی

تھی کہ خواجہ غلام الثقلین مرحوم نے کامل حدود

سے کام لیا، وہ اس جہاد میں کامیاب ہوئے

تو بیت کا قمر حاجی صاحب ممدوح کے نام پڑا

حاجی صاحب گورنمنٹ کے پرانے تجربہ کار افسر

نظم و انتظام کے معنی سمجھے ہوئے، کام چھنے لگا

نوبی سے چلنے لگا اور چل رہا ہے ہر شعبہ میں ترقی

رینڈاری کا انتظام کافی انتظام رکھتا ہے ساری عمر

یہی کام کیلئے اس کے گردوں سے واقف ہیں

عزیزت کا تھنڈا، مدرسہ کی ترقی جدید اصول پر

طلبا کی جماعت بندیاں، وظائف میں قابلیت

کا جائزہ، مشائخ باقاعدہ، بنیوی کشتی سے

درمگاہ سے آشنائی رکھتا ہوں۔

زمانہ بدل گیا، حالات بدل گئے اس وقت کیا

حقائق منظر یہ کہ اب یہ درس گاہ معمولی مدرسہ نہیں بلکہ
منصبیہ کالج کہلاتا ہے۔ اور جدید اصول پر دار لاقامہ
کی سکیم منظور ہو چکی ہے۔

اب فرمائیے کہ اندھا کیا چاہے؟ یہی ناکہ

دورانگیں اس سے بڑھ کر کسی ذلت کے منتظمین سے
یا متولی سے قوم کیا امید رکھ سکتی ہے؟ اور اگر اس سے
کچھ سوا چاہتی ہے تو غلط چاہتی ہے جیسے کہنے کی
اسلئے ضرورت ہوئی کہ موجودہ متولی اور منتظم کیسی کے
خلافت کا پیرو پگینڈا کیا جا رہا ہے۔

اس پرو پگینڈا یا شو رش کو دیکھتے ہوئے لازمات
امور پیش نظر ہوتے ہیں وہ ہیں (۱) آیا متولی یا جامعہ
منتظمین اس وقت سے کوئی ذاتی فائدہ اٹھا رہے
ہیں؟ اسکا جواب نفی میں ہے حتیٰ انیکہ متولی اپنے
حقوق جاز سے ہی دست بردار ہے (۲) کیا دوسروں
کو یعنی اپنے عزیزوں، قریبوں اور احباب کو ناجائز
فائدہ پہنچا رہا ہے؟ یہ بھی نہیں ہے (۳) انتظام
میں موٹی موٹی غلطیاں ہیں؟ نہیں ہیں (۴) سبب
و قلوب کا شہ ہے؟ ہرگز نہیں ہے (۵) ترقی و ترقی
کی فکر سے غافل ہیں؟ نہیں ہیں۔ پھر حجب بیباکی
نہیں ہیں۔ تو پھر وہ کونسی شے ہے جسکی بنا پر کہنی کو
راز و نیاز کی مغل اور متولی کو حکمت علی کا استاد بتایا

جا رہا ہے ہاں۔ کیا یہ امر ہے کہ متول اس سہید پر
آکر اپنی شہرت کا حامی ہے اور جاہ پسندی کا شہ
جو کی تفصیل کیلئے مندرجہ ذیل واقعہ نفس مری
کا مطالعہ کیجئے۔

متولی صاحب ایک اچھے عہدے پر رہ چکے
گو رنمنٹ سے خوشنودی مزاج کا پروانہ بچکے۔ پھر
میں اللہ کا دیا سب کچھ ہے معقول نمیشن پاس تے
میں۔ اللہ کے فضل سے صاحبزادے راجہ قانق
تعلیم یافتہ بیرسٹر۔ ایک اچھی رجاست کے مالک
افراد خانہ دین معزز زندگی بسر کرنے والے۔ ہر حیثیت
سے معززین شرفا کی صف میں داخل۔ میرا خیال
ہے کہ متولی صاحب کی کتاب زندگی کے ساٹھ
باب تو یقیناً قلم قدرت سے لکھے جا چکے ہونگے
زیادہ ہوں تو عجیب نہیں۔ ایسی حالت میں کہاں کی
شہرت کیسی ناموری کی خواہش۔ کہاں کی جاہ پسندی
اللہ اللہ کرنے کے دن کہو نہ کہ یہ پرانے زمانے کے
آدمی ہیں۔ اللہ سے اور ان سے پہلے کی آشنائی ہے
اور اس زمانہ کی آشنائی ہے۔ جب اللہ میں کچھ
حسن تھا جن تو اب بھی ہے مگر ہوگا بجا ہے۔ غیر
ان حالات میں اپنی عقل سے تو شہرت پسندی کا
مسکہ یا ہر سب آئندہ قلوب سے۔ انسان عالم الغیب

تو سب نہیں۔ مگر باروں میں اس مسئلہ کو اپنے نفس پریتی
 تیار اس کر کے دیکھتے ہوئے اگر میرے عمامت ہی ہو
 حوصلہ سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
 یعنی تو یہ سب سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
 لیکن نیل ہی نہ تھی۔ بہترین حرکت کہہ کر الگ
 ہو جاتا۔ لہذا تو یہ سب سے سب سے سب سے سب سے
 اکبرہ جو ہم کا تسمہ ذیہ نہایت اپنے مسلک کی
 طرف دعوت دیتا ہے۔

اس کے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
 بلکہ یہ وقف کسی وقت نامہ کی بنا پر نہیں بلکہ ایک
 وصیت نامہ پر سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
 روحانی ہی فتنوں کی ویکلی اور عدالت دنیوی سے بھی
 یہ قسبہ فیصلہ کر دیا کہ عہدہ تو سب سے سب سے
 فید خانہ واقف سے ہونکی لگائی جاتی ہے
 وہ غبت ہے۔ اسی سے ہمیں یہ بھی معلوم ہو سکتا
 ہے کہ وقف شرعی معنوں میں وقف ہے۔

برادر من اہل اہل ہے کہ پہلے یہ وقف اہل

خاندان کے ہی ہاتھوں میں تھا۔ اس کا نتیجہ
 ہوا وہ ہوا۔ اب اگر اسی مرکز پر پہنچ گیا تو کچھ
 نتیجہ ہو گا وہ معلوم ہے اور سید ہی بات تو یہ ہے کہ
 اب یہ وقف ہے اور تقریر کا رہا توں میں سے
 کسی ایشیائی شخص کا دل تو سب سے سب سے سب سے

بے ہنہ بن کر جو ٹھوٹھہ حالی سنو
 باہر نگر جو چکو قوم کی گالی سنو
 جھکے تو پر ظریت نے ہنسی کی صلیح
 قصہ منصور دیکھو ردت کے قوالی سنو

پچھنی فحش جان کو۔ دگ لگانے سے حاصل ہے
 خیر۔ مگر دنیا میں سب ہی ٹوبہ جیسے کچھ تو فی نفس
 دیکھ ہی ہو سکتے ہیں اور انہیں میں سے سب سے سب سے
 بھی ہیں۔

اس وقت فعلاً حاجی صاحب اگرچہ موتی نہیں
 بلکہ سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
 میں لیکن نسل مشہور ہے کہ باپ بیٹے کا کس نے بنا
 بنا کر سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
 نہیں اور نہیں ہی براستے کی ضرورت نہیں ہے تو

دل دے تو اس مزاج کا یہ وردگار دے
جوش کی گھڑی ہی خوشی سے گزرے
مانگنے والے کے حق میں یہ دعا قبول ہوئی یا نہیں؟
کچھ معلوم نہیں لیکن شہزاد صاحب کو تو ایسا ہی
دل ملا ہے مگر ستم یہ ہوا کہ طبعی مذاق نے تحریر کو ہی
اپنی جلود گاہ قرار دے لیا۔ ورنہ ترمیم و التماس نے
ایک ہل چل مجا دی۔ خدا خدا کر کے یہ طوفان ٹھکا۔ مگر
آپ کی ایک نیا مضمون سوچنا۔ کتاب سلامیہ سے
تمام وہ حدیث جمع کر دیں جن سے صریح رسول
کی توثیق ہوتی ہے۔ اس کا نام ہفتوات، مسلمین
رکھا۔ بات کچھ نہ تھی مگر حضرات نے جو ریا کس کے
دہاتے چنے تھے جیسے کسی زمانہ میں جامع مسجد کے
انجباب۔ یا چاندنی چوک کی بناری دل والے توخیر
ان چیزوں کے عادی مگر دوسری جگہ کے لوگ تو
زبان پر رکھتے ہی تھلا اٹھتے ہیں اس فون مرچ کا
نتیجہ یہ ہوا کہ حیدر آباد کا آب و داد آپ کی قیمت خر
اٹ گیا۔ حالانکہ نقصان کافی اور بہت کافی ہوا مگر
وہ دے شیریشانی پر بل نک ہی نہ آباد ہی دم
ختم ہو ہی تیور۔ وہی جیون۔ کوئی مشہور مولوی ایسا
نہ جھوڑا جس کے پاس وہ کتاب نہ بیچی ہو اور وہ بھی
جبرڈ۔ یہ جواب کی تاکید اب کسی کو باؤسے

کتے نے تو کا نا نہیں جو جواب کی سردردی مول
سے باتیں بے شکانے نہیں ہیں سچتے کی ہیں
سب شربت کے گھوٹ کی طرح پی گئے
میرزا بشیر الدین محمود میسرے قادیانی کے
خلعت ارشید اور خلیفہ ثانی سے رہاڑ گیا، شامت
سعد۔ ہفتوات، مسلمین کا وہ ب لکھ یا حق یارین
نام رکھا۔

افسوس یہ ہے کہ جن لوگوں کو کتاب کا نام
رکھنے کی تہن نہیں وہ کتب بکوں بکتے ہیں شیعہ
میں سلامیہ جیسی بے کتاب لکھی حق، یقین نام
رکھا اور صحیح رکھا، سچ کہ کتاب اعتقادات حقہ
کے بیان میں لکھی گئی ہے۔

مرا محسن فیض نے حسب درجات یقین سلیم یقین
یقین الیقین حق الیقین کتابیں لکھیں۔ یہ نام خود
بتا رہے ہیں کہ موضوع کتاب کیا ہے۔

خلیفہ ثانی قادیانی نے کتاب تو لکھی اس موضوع
پر کہ جن محدثین کو ہفتوات المسلمین میں زیر مشق
بنایا گیا ہے ان کو پائیں اور نام رکھا حق الیقین
ما شاء اللہ۔ سلیقہ تصنیف کستدر اچھا ہے۔

یہ کوئی طرفداری نہیں بلکہ انصاف ہے کہ شہزاد
صاحب کو نام رکھنے میں ایک فرض سلیقہ ہے

نفس پیدا مناسب نام رکھا۔ کتنا پیارا نام رکھا۔
 مقتدران کا یہ ہے کہ سرداروں کے سامانوں
 کے نسب مندرجہ ذیل بت کریں لیکن کسی کی بدقسمتی
 یہ تہذیب اگر تلویث کی شکل پیدا کرے تو یہ اس
 کی قسمت یا شہزادہ صاحب کی جنکو اس خون جگر
 کہانے کا حصہ جو ملا وہ ملا۔ حتیٰ کہ گھر میں آگ
 لگادی گئی۔

مہجرات المسلمین لکھی۔ یہ نام بھی موضوع
 کتاب سے مطابقت رکھتا ہے۔ جس کا جواب
 حق الیقین لکھا گیا اس کا جواب "تادیب المجاہدین"
 جس کا حصہ دوئم اس وقت پیش نظر ہے۔
 خلیفہ قادیانی نے غضب یہ کیا کہ شہزادہ
 صاحب کے سامنے نقد بازی کرنے لگے۔ اب
 کیا تھا اللہ سے اور بندہ سے۔

میرے خیال میں خلیفہ صاحب نے یہ کتاب
 ضرور دیکھی ہوگی۔ نہ دیکھنے کے معنی کیا؟ شہزادہ
 صاحب اور انہیں کتاب نہ بھجلیں بنا ناممکن۔ ہاں
 کتاب دیکھ کر پہلا خیال دماغ میں آیا ہوگا کہ یہ
 مجاہد سے کیا حماقت ہوئی جو زبان ہلانی اور دیکھ
 آفت موم کے ملا خطہ ہو۔

مقدربہ خداست پاک باہر زائے ہے پاک

اکرم کا

رسالہ صدقہ نقاب مذکور کے صفحہ ۱۲ پر ایک
 صریح فاضل قیصری یا رحمہ صاحب بی اور ایل پٹنہ
 نے اپنے ٹریکٹ نمبر ۲۲ موم ہادی قربانی
 منبرہ ریاض بند پر نام قسریں لکھا "جیسا کہ
 حضرت مسیح موعود نے ایک موقع پر اپنی حالت
 یہ ظاہر فرمائی کہ کشف کی حالت آپ پر اس طرح
 طاری ہوئی کہ گویا آپ عورت ہیں اور اللہ تعالیٰ

نے رجوعیت کی طاقت کا اظہار فرمایا۔" امیر
 شہزادہ صاحب کا ریمارک یہ ہے "غور بالشر
 سرزا صاحب کے نزدیک خدا تعالیٰ شافعی
 مذہب کا ہے اور انہوں نے حقیقی بی کو باپ پر
 حلال کر دیا دیکھو تفسیر کبیر سورہ نسا اور قرآن
 میں بنات کی حرمت ہے۔ انہی کی نہیں۔ اسی
 اڑنگ بڑنگ سے بیٹے کی حلت سمجھ لی معلوم

ہوتا ہے کہ میرزا صاحب نے کسی کتاب میں
 خدا تعالیٰ کا نام یا جامع دیکھ لیا۔ چونکہ
 ممدوح عربی کے بڑے ادیب تھے پس آپ
 جامع کو جامع کا اسم فاعل بنے۔ لہذا
 اللہ علی اکاذ بین واللہ خلیفہ جی دوب
 مزیکا مقام ہے کہ باپ بھی ملا تو ایسے

مذہب بچا رہے محدثین تو شہزادہ صاحب کے ہاتھ میں گزرتا رہتے ہی اس کتاب میں یہ زائے بے بھی گنچے اور برس گھنٹے۔

نارنگی عرفان میں ہے یہی حضرات ہیں جو کتب مناظرہ کے مطالعہ کا شوق رکھتے ہیں۔ ان حضرات نے اگر شہزادہ صاحب کی تصانیف نہیں دیکھیں تو کبھی بھی نہیں دیکھا۔ منہ و طلب کیے۔ درخت اٹھائے۔

شہزادہ صاحب نے ایک اعلان بھی بھیجا ہے اور تاکید یہ کی ہے کہ اسے حرف بحرف درج کر دو مجبور ہوں کہ درج کروں ورنہ خوف ہے کہ اگر ملاقات ہوتے ہی برس پڑے تو کیا بنا لوں گا۔ دہونہا۔

”مداحان بخاری اور خافکران۔۔۔۔۔ کو نوٹس دیا جا رہا ہے جو اس بات کے مدعی ہیں کہ بغوت مسلمین کی مندرجہ شکایتی احادیث کی سورۃ النہل کی توہین نہیں ہوتی چونکہ ہماری کتاب تادیب الجاہلین ان کی شہرت ہے لہذا ان۔۔۔ کا فرض ہے کہ وہ کتاب مذکورہ کی احادیث کی آغاہ متین و معانی و سیاق و سباق پر بقیہ نقل و ترجمہ کر کے ثابت کریں کہ

اسے رسول اللہ کی توہین نہیں ہوتی یہ ثبوت ہمارے پاس بھیج دیں بشرطہ کہ وہ باقاعدہ پانچ سو روپیہ دیا جائیگا ورنہ انکو دینا ہو گا۔ یہ بھی نہ ہو تو جس مقام پر آپ میں طلب کریں۔ تحریر کی منظرہ کیلئے آمادہ ہوں تاریخ مناظرہ سے بیس دن پہلے اطلاع دیکھائے۔ سفر خرچ بھیجا جائے اور جوان و دونوں سے ایک بات پر بھی مل نہ کیا تو دنیا بان لیگی کہ وہ قلعی فساد کی اور بے ایمان ہیں۔

(شہزادہ) احمد سلطان مصطفوی ختی چاندانی محل علی میں بھو یقین کہہ سکتا ہوں کہ ان دونوں باتوں میں سے ایک بھی نہ ہوگی اسمیں شک نہیں کہ ان خرافات کی بدولت جنہیں رسول اللہ سے منسوب کیا گیا، دشمنان اسلام کو پرہیز موقع مل گیا کہ وہ ذاتِ قدس رسالت پر بے محابے حملے کریں۔ رنگیلاریوں انہیں خرافات کا موڈ ناچار ہے لیکن مسلمانوں میں اتنی اخلاقی جرات نہیں ہے کہ وہ ان خرافات کی نسبت کھلا ہوا اعلان کر دیں کہ انہیں اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ جس احتساب کے ساتھ فضائل و مناقب اہلبیت کی احادیث کو خارج کیا جا رہا ہے اور کیا جا چکا ہے محض اس خیال سے کہ شیعوں کو بکشتائی کا موقع ملے

اگر وہی نیت اس مقام پر کارفرما ہو تو بہت سا
خدا و مرث جانا۔

شیعوں کا مسلک اس معاملہ میں نہایت آزاد
اول تو ایسی خرافات کتب احادیث شیعہ میں موجود
ہی نہیں۔ اگر بالفرض کوئی حدیث ایسی پائی
جی جس سے تو وہ اسے کسی قسم کی وقعت دینے کیلئے
تیار نہیں ہیں۔

مذہبِ بالائے شیعہ پر اسے تمام خرافات ثابت ہو سکتی ہے
رسالہ شیعہ ایک مختصر سا رسالہ ہے جو جناب
ڈاکٹر سید تیمور حسین صاحب نقوی اور دہلوی کی
تالیف ہے اور جن دنوں تالیف شدہ ہو غلطیوں
بکثرت اسے شائع کیا ہے۔ بقامت کبیر و قیمت
بہتر اس رسالہ کیلئے بالکل مناسب ہے اگر
معقولی حیثیت بھی موجود ہے اور منقول بھی طرزِ تحریر
نہایت مہذب ہر طبقہ کا مسلمان اس سے استفادہ

کر سکتا ہے اور محض اسے دل سے مسئلہ زیر بحث پر
غور کر سکتا ہے فی الحقیقت قابل مدح و تحید رسالہ ہے
تمام اختلافات کا احصاء بھی کر لیا گیا ہے اور انکا
جواب بھی بعنوان "مفسر و مضیہ" موجود ہے مسائل
اختلافیہ پر ایسے مختصر سا لہ ہزاروں کی تعداد میں
پہنچ کر اگر مہلت تقسیم ہوں تو بہت بلندیات کی

اصلاح ہو سکتی ہے مگر سولہ ہی ہوتا ہے کہ یہ
کہاں سے آئے قیمت صرف ارب سترتوں غلطیوں
سے طلب فرمائے اگر وہ جانِ ذوق و سواد
دوسری تعداد میں ایسے رسالے ملنا کہ بطور خود تقسیم
کر دیں تو ہزاروں کی تعداد میں یہ رسالہ شائع
ہو سکتا ہے۔

مسلخ کا غفر انساب نمبر رب قریب تا

اسلامی حالات اپنے اخبار و رسائل ربِ قریب کی صورت میں پیش کرتے
ہے اس قسم میں سے مسلخ کا غفر انساب کی صورت میں پیش کرنا
تقدیر کیا ہے جس استاد اعلیٰ فی اعلیٰ آیت اللہ علی مولانا
غفر انساب بترہ کادہ غلشی نوٹ بھی شائع ہو چکا ہے جس کی
کسی رسالہ میں شائع نہیں ہو سکتا اور دیگر غلطیوں کی صورت
میں اس قسم کے مسائل سے بڑھ کر کیا کیا غلطیاں ہوتی ہیں
اور انکے مشہور نصابوں کے تحت دینی سے جن غلطیوں کو
غفلت کے تحت نہ دیکھا گیا ہو اس کی گہری دہش ہو وہ اس نمبر کو
کے ساتھ کیا گیا ہے بنائے ہر ممکن دوسرے اہل ایمان اور
تکلم غفر مضامین سے پرچہ کی قیمت بڑھائیں۔

انشاء اللہ الرحمن بجا رہے نمبر پندرہواں میں ہر ایک
پہرین اور دینے والا نصابوں کے تحت انکا کارڈنگ کر کے
ہر ایک نصاب کی کتاب کی صورت میں ہر ایک نمبر
سب سے پہلے نمبر ہوں گا بنی فلم صحابہ ہمدانی کی کتاب
اپنے مشاہیر و فاضلین کے درمیان میں کو پناہ ہے اس
مذہب کے صحابہ و فاضلین کے درمیان میں کو پناہ ہے اس
مذہب کی ہوشیاری و اجتہاد کی شہر رسالہ مسلخ
لکھنؤ چہرہ کی محلہ دلدار منزل

وہ موت و خدر ہاں لا ضرر عقل کی نعمت تو یہ ہے یعنی ہر وقت خدا کی طرف رجوع کرنا اگرچہ
وہی نادمہ سازد نہ ہو تو لیکن اپنے نفس امکانی پر نظر کرتے ہوئے وہ ہر وقت راجع الی اللہ ہے اور اس
رعبہ پر ایسا ہی جاہل گناہ کرتا ہے اور اس پر قصہ چھی رہتا ہے۔

اسد حفظ دوسرا درخستار عقل کی نعمت استغفار ہے طلبِ مغفرت ہے کہ خدا
مستجاب النور جلال و جلال سے سکے نفس امکانی کو ڈھانک لے اور اسکی ضرورتِ اخلاقیہ
یعنی بہل اپنے وہبِ نمود پر مخرور رہتا ہے۔

دعا حفاظت و سندہ انی لادن عقل کی نعمت محافظہ ہے اور اسکی ضد تھاون و ضعت
ہے یعنی عقلِ عبادت ایسے کی محافظت کرتا ہے اور جہل اس میدان میں ضعیف و ذلیل و حقیر
و در خدا و خدا دار مستنکاف طریقہ عقل دما ہے اور اسکی ضد استنکاف ہے یعنی دما سے
اکراہ و انکار کرنا۔

بعض ناہمین متکلمین کا قول ہے کہ دعائیں کوئی فائدہ نہیں اسلئے کہ اگر مطلوب علم الہی
میں واقع ہو تو اسے تو واجب الوقوع ہے دعا کر زیادہ کر و ضرور واقع ہوگا اور اگر ایسا نہیں
ہے تو یہ کبھی واقع نہ ہوگا اسلئے کہ تقضا و قدر کے خلاف ہے اور قلم قدرت کو جو کچھ لکھنا تھا
وہ سب ہی لکھ چکا۔ پس دعا سے نہ زیادتی ہوتی ہے اور نہ کمی نیز اسلئے کہ اگر شے مطلوب
مستحب عباد کے موافق ہے تو جو او مطلق کی طرف سے کہی اس کے دینے میں بخل نہ ہوگا۔
نہ نہ مانگو۔ و اگر سمیع مشیت نہیں ہے تو کبھی عطا جاری نہ ہوگی۔ اسلئے کہ حکمت کے
نہایت ہے نیز اسلئے ہی کہ خدا افضل مقامات صدیقین ہے اور دعائیں مشغول ہونا خدا کے
مقابل ہے اور یہی پہچانا چاہئے کہ دعا درویشی سے شہادت رکھتی ہے اور یہ بارگاہ الہی میں
ترک ادب ہے اسلئے حدیث قدسی میں وارد ہوا ہے من مشغلتہ قراۃ القرآن تنقص
مستحق العظمت و افضل ما اعطی لیس ثلثین جو شخص قرات قرآن میں مشغول ہو اور
نہ نہ کرے تو جو میں نہ سے سائیاں کہ عطا کرتا ہوں اس سے افضل دے گا کہ

یہ وہ خیالات و امور قارے فاسدہ ہیں جنہیں مذہبی لباس پہنایا گیا ہے ورنہ دراصل انکا
نشا و میر و ہریت ہے جو بالوں مختلفہ سلانوں میں جلوہ گر رہی ہے۔
ایک مسلم کیلئے یہی کافی ہے کہ جب وہ خود حکم سے رہا ہے اسلئے استجب کلمہ تم مجھ سے
دعا کرو میں قبول کروں گا۔ تو کسی کو چون و چرا کی گنجائش نہیں۔ فی الحقیقہ دعا ہی وہ شے ہے جس
میں بندے کی بندگی نہیں ہے ردی زورک عن ابی جعفر قال ان الله عز وجل يقول
ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين قال هو الله عز وجل
نے حضرت باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ خداوند عالم فرماتا ہے کہ وہ لوگ جو میری عبادت
سے استکبار کرتے ہیں عنقریب ذلت و خواری کے ساتھ جہنم میں داخل ہونگے حضرت نے فرمایا کہ عبادت
سے مراد دعا ہے۔

و عن یسیر بن عبد العزیز عن ابی عبد الله قال قال لی یا یسیر ادع وکلا
تقل ان الامر قد فرغ منه ان عند الله عز وجل منزلة لا تمال الا بمسئلة و
لو ان عبدًا سذفاً ولم یسئل لم لیط شیئاً فسل تعط یا یسیر انه لیس من باب
یقرع لایوشک ان یفتم لصاحبه۔

یسیر بن عبد العزیز سے مروی ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اسے میرا دعا کر
اور یہ نہ کہہ کہ بس کام ختم ہو چکا یا اور کچھ خدا کے نزدیک ایک منزلت ہے جس تک بغیر دعا و سوال رہائی
نہیں ہو سکتی اگر کوئی بندہ اپنا مسئلہ بند کر کے بیٹھ جائے سوال نہ کرے تو اسے کچھ عطا نہ کیا جائیگا۔ تو
سوال کر خطا ہر کالے میرے جو دروازہ کھٹکٹایا جائیگا کوئی شک نہیں وہ ضرور کھلیگا۔

والتشاور وصداء الكسل خابیت عقل نشاطہ اور اس کی ضد کسل و سستی یعنی ماقول ہمیشہ
عبادت ہی پر آمادہ رہنا سب اور حایل ہمیشہ سست و کامل۔

والفرح وصداء المزن عقل کی صفت فرح و سرور ہے اور اس کی ضد حزن و الم یعنی ساقط
کی نظر نہ ہال پر ہے وہ مقابل اشیا کو دیکھتا ہے۔ ہذا ہر وقت سرور باطنی میں مستغرق ہے۔ ہذا

اس کے جائز ہونے پر ڈالو اور نبوی میں گرفتار رہے۔

والا لفنا و ضدھا الفرقۃ عقل کی صفت الفت ہے اور اسکی ضد فرقت و تفریق ہے
والسنا و ضدھا البخل عقل کی صفت سخاوت ہے اور اسکی ضد بخل ہے۔

لا یجتمعون ہذا الخصال کلھا من اخبار العقل الا فی تہی او وحی نبی او
مومن قرا محسن اللہ قلبہ للایمان وانا سائر ذلک من موالینا فان احدہم
لا یخون من ان یكون فیہ بعض ہذا المجنود حتی یتکمل وینقی من جنود الجمل
فعند ذلک یكون فی الدرجۃ العلیٰ مع الانبیاء والاوصیاء واما یدرک
ذلک بمترقبہ العقل ووجودہ ووفقا اللہ وایاکم لطاعتہ ومرضتہ

یہ تمام صفاتیں جو عقل کے شکر میں کلیتہً یا تو نبی میں جمع ہوتی ہیں یا وحی نبی میں یا اس
مومن میں جس کے دل کا اللہ نے ایمان کے ساتھ امتحان لے لیا ہو۔ اب رہے یہ ہمارے
والی ہمکو دوست رکھنے والے ان میں ان صفات عقل میں سے بعض صفتیں ضرور ہوتی ہیں۔
یہاں تک کہ یہ طالب کمال ہو اور صفات جہل سے پاک و پاکیزہ ہو جائے اسوقت وہ درجہ علیا
میں انبیاء و وصیل کے ساتھ ہوگا اور یہ کمال اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب وہ عقل اور
صفات عقل کا عارف ہو خداوند عالم ہمیں در تم کو اپنی اطاعت و رضا کی توفیق عطا فرمائے
احادیث 'الخامس عشر' - جماعة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عیسیٰ
عن الحسن بن فضال عن بعض اصحابنا عن ابی عبد اللہ قال ما کلم
رسول اللہ العباد بکلمۃ عقلیہ وقال قال رسول اللہ انا معاشر الانبیاء
امرنا ان نکلما الناس علی قدر عقولہم۔

یہ حدیث نمبر سبب حضرت جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے عوام الناس
کو نبی کے کلمات عقل کے موافق کلام نہیں فرمایا نیز امام فرماتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ نے فرمایا
کہ ہم ہر گز انبیاء و مریدوں کو اس امر پر کہ لوگوں سے انکی عقلوں کے موافق کلام کریں۔

الحديث السادس عشر. علي بن محمد عن سهل بن زياد عن النوفلي عن
السكوني عن جعفر عن أبيه قال قال أمير المؤمنين إن قلوباً بجمال تستقر
الأطباء وترتفعها المني وتستعلقها الخدائهم.

حضرت امیر المومنین سے مروی ہے کہ جاہلوں کے دل طمع کے شکار ہیں، ہوا و ہوس کے مہربان
ہیں اور شیطان کے مکر و فریب میں گرفتار ہیں۔ (یہ حدیث ضعیف ہے)

الحديث السابع عشر. علي بن ابراهيم عن أبيه عن جعفر بن محمد الاشعري
عن عبید الله الدهقان الواسطي عن درہمت عن ابراهيم بن
عبد الحميد قال قال ابو عبد الله اكمل الناس عقلاً احسنهم خلقاً.

اس حدیث کے راویوں میں عبید اللہ دہقان واسطی ضعیف ہے اور ابراہیم بن عبد الحمید
واقفی ہے اس نے حضرت رضاؑ کا زمانہ دیکھا مگر حضرت سے حدیث نہیں سنی۔ اس لئے متروک الروایہ
ہے، اسی سبب سے یہ حدیث ضعیف ہے۔

حضرت صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ، انسانوں میں جسکی عقل سب سے کامل ہے اسکا
خلق سب سے بہتر ہے۔

الحديث الثامن عشر. علي عن أبي هاشم الجعفری قال كنا عند الرضا
فتذاكرنا العقل والادب فقال يا اباهاشم العقل جباء من الذم والادب
كلنا فمن تكلف الادب قد رعب ومن تكلف العقل لم يزد دبره
الا جهلاً.

ابو ہاشم جعفری کہتے ہیں کہ ہم حضرت رضا علیہ السلام کی خدمت میں حاضر تھے، ہم نے عقل
و ادب کا ذکر شروع کیا۔ حضرت نے فرمایا کہ اسے ابو ہاشم عقل جباء ایک علیہ ایہ ہے اور ادب کتابی
شے ہے جس پر شمس ادب کوٹا سل کرے تو اپنے قیاد ہو سکتا ہے لیکن جو شخص عقل کو کتاب
کرنا چاہے تو اسے بے بات اور کسی بات میں زیادتی نہ ہوگی۔ (یہ حدیث ضعیف ہے)۔

احديث التاسع عشر^{۱۹} على بن ابراهيم عن ابيه عن يحيى بن المبارك عن
عبد الله بن جبلة عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله قال قلت جعلت
فداك ان لي جارا كثيرا الصدقة كثيرا الصلوة كثيرا الحج لا بأس به قال فقال
يا اسحق كيف عقله قال قلت جعلت فداك ليس له عقل قال فقال
لا يرتفع بذلك منه -

اسحق بن عمار کہتے ہیں کہ میں نے حضرت صادقؑ کی خدمت میں عرض کیا میں آپ پر قربان
ہو جاؤں میرا ایک ہمسایہ ہے۔ کثرت سے صدقہ دیتا ہے۔ بہت نمازیں پڑھتا ہے۔ اکثر حج کرتا ہے
میں کوئی حیرت معلوم نہیں ہوتا۔ آپ نے فرمایا اسکی عقل کیسی ہے میں نے عرض کیا کہ عقل سے تو
بہرہ نہیں رکھتا حضرت نے فرمایا کہ پھر تو کوئی عمل اس سے مرتفع نہیں ہو سکتا۔ اور بعض نسخوں
میں لا یرتفع کی جگہ لا ینتفع آیا ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ اعمال اس کے لئے تفع بخر نہیں
(یہ حدیث مجہول ہے)۔

احديث عشرون^{۲۰} الحسين بن محمد بن عمران عن احمد بن محمد السيارى
عن ابي يعقوب البغدادي قال قال ابن اسكيت لا ابي احسن لمذا البعث
ان الله موسى بن عمران بالعصا ويدا البيضا وآلة الطب وبعث محمدا
بالكلام والخطب فقال ابو الحسن ان الله ما بعث موسى كان الغالب
على الدنيا عصا السحر فاتاهم من عند الله بما لم يكن في وسعهم مثله وما
ابطل به سحرهم واشتبه بالحجة عليهم وان الله بعث عيسى في وقت
قد ظهرت فيه الزفانات واحتاج الناس الى الطب فاتاهم من عند الله
بالمكين عندهم مثله وبالحجى لهم الموتى وابراء الائمة والابرص باذن الله
واثبت به الحجة عليهم وان الله بعث محمدا في وقت كان الغالب على اهل
عصا والخطب والكلام والائمة قال لشعر فاتاهم من عند الله من

مواظفہ وحکمہ بالباطل بہ قولہم وثبت بہ الحجۃ علیہما قال فقال ابن
السکیت باللہ ما رأیت مثلاً قطاً الحجۃ علی الخلق الیوم قال فقال
العقل یعرف بہ الصادق علی اللہ فیصدقہ والکاذب علی اللہ فیکذب بہ
قال فقال ابن السکیت واللہ ہو الجواب .

اس روایت میں محمد بن محمد سیاری مطعون ہے اسکی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ حضرت حسن جسرکی
علیہ السلام کے زمانہ میں یہ شخص موجود تھا اور آل طاہرہ کا کاتب تھا۔ منیف ایٹ ہے مفاسد
المنہب ہے مرسل کی روایت کرتا ہے اس راوی کے سبب سے یہ حدیث بھی منیف قرار پائیگی
دوسرے روای محمد وح ہیں ابن سکیت علوم عربیہ کا مشہور عالم گزرا ہے بحکم تشیع متوکل نے اسے
قتل کرا دیا۔

ترجمہ۔ ابن سکیت کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام علی النقی علیہ السلام سے دریافت کیا کہ خداوند
عالم نے حضرت موسیٰ کی عصا اور یہ مینا اور حالت سحر کے ساتھ حضرت عیسیٰ کو فن جہاوت کے ساتھ
اور حضرت محمد کو کلام و خطبات کے ساتھ کیوں مبعوث فرمایا حضرت نے جواب دیا کہ جبوقت خدا نے
حضرت موسیٰ کو مبعوث کیا تو اہل زمانہ پر ساحری غالب تھی اور سحر و جادو کا ہر چاق تھا۔ پس خدا نے ان
کے سامنے وہی شہ پیش کی جو ان کی طاقت سے باہر تھی۔ اسی لئے ان کے جادو کو باطل کیا
اور انہیں حجت ثابت و قائم کر دی اور خداوند عالم نے جب حضرت عیسیٰ کو مبعوث کیا تو اس زمانے میں
بیماریوں کا چرچہ تھا لوگوں کو طب کی ضرورت تھی خدا نے وہ شے انہیں دی کہ ان کے پاس نہ تھی
اسی معجزہ سے حضرت عیسیٰ نے مردے زندہ کئے۔ جذامیوں کو اچھا کیا۔ انہوں نے بواذن اللہ
انکھیں دیں اور انہیں حجت قائم کر دی اور جبوقت خدا نے حضرت محمد کو مبعوث فرمایا تو اسوقت اہل
زمانہ پر خطابت و کلام کا رنگ غالب تھا یہ فرمایا کہ شعر کا غلبہ تھا یہ تردید موسیٰ کی طرف سے ہے۔ پس
خدا نے اپنے پاس سے وہ ہوا عطا و سکھ عطا فرمائی جنہوں نے لٹکا اقول کو باطل کر دیا۔ پھر
حجت قائم کر دی ابن سکیت نے کہا کہ خدا کی قسم میں نے آپ کا شش نہیں دیکھا اب یہ فرمائیے کہ آج

خلوق پر کیا ہے تبست ہے نہ سرت سے فرمایا کہ وہ حقل ہے۔ اسی کے ذریعے صادق علی اللہ پچانا جانا ہے اور حقل اسکی تسدیق کرتی ہے اور اسی کے ذریعے کاذب علی اللہ پچانا جاتا ہے اور حقل اسکی تکذیب کرتی ہے بن سکت سے کہا کہ خدا کی قسم یہ ہے جواب۔

احادیث احمدی والحدیثون حسین بن محمد عن معالی بن محمد عن لوشا عن المثنیٰ الحناطی عن قتیبة الاعشی عن ابن ابی یعفور عن مولیٰ لبنی شیبان عن ابی جعفر قال اذا قام قائمنا وضع الله یدہ علی رؤس العباد فجمعہم بکاف عتولہم وکملت احلامہم۔

اس حدیث میں معالی بن محمد اسہری مضطرب احادیث اور مضطرب المذہب ہے باقی راوی ثقہ ہیں اور محمد وج ہیں۔ خصوصاً عبداللہ بن ابی یعفور اصحاب امامیہ میں جلیل القدر ہیں حضرت صادق کے نزدیک کریم المنزل تھے۔ آپ کے عہد امامت میں انہوں نے وفات پائی یہ قاری تھے اور مسجد کوفہ میں قرآن پڑھا کرتے تھے کثی نے بند محمد بن قولیہ روایت کی ہے کہ یہ بزرگوار حضرت باقر علیہ السلام کے حواریوں میں سے ہیں۔

شیخ شوعبی نے تہذیب الاحادیث کے باب الشہادۃ میں روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ ابن ابی یعفور کو قاضی ابو یوسف کے سامنے شہادت کیلئے جانا پڑا قاضی مذکور نے کہا میں تم پر بیعت نہیں رکھ سکتا تم میرے ہمسایہ ہو۔ میں جانتا ہوں کہ تم صادق ہو شب زندہ دار ہو۔ لیکن ہاں بس ایک فصلت تم میں ہے جو ذرا کھسکتی ہے انہوں نے پوچھا وہ کیا ہے قاضی نے کہا کہ تم دشمن کی طرف مائل ہو۔ یہ سنا آپ رونے لگے۔ قاضی نے سبب پوچھا تو بیان کیا کہ تم نے مجھے اپنی قوم سے نسبت دی ہے کہ میں ان میں سے نہ ہوں یہ شکر قاضی متاثر ہوا اور شہادت کی اجازت دی۔

ترجمہ ہمسایہ۔ روایان مذکور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب ہمارا قاضی قیام کریں تو ابونت خداوند عالم ایسا ہاتھ دیا حضرت کا ہاتھ بندوں کے سر پر رکھ دے گا ان کی عقلیں

جمع اور کامل ہو جائیں گی۔

الحديث الثاني والعشرون^{۲۲}۔ علی بن محمد عن کھل بن زیاد عن محمد بن سلیمان عن علی ابن ابراہیم عن عبد اللہ بن سنان عن ابی عبد اللہ قال حجۃ اللہ علی العباد النبی والحجة بین العباد وبين العقل۔

اویان مذکور کے سلسلے سے مروی ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ بندوں پر اللہ کی حجت نبی ہے اور وہ حجت جو بندوں کے اور خدا کے درمیان میں ہے وہ عقل ہے یعنی نبی حجت ظاہری ہے اور عقل حجت باطنی۔ (یہ حدیث ضعیف ہے)۔

الحديث الثالث والعشرون^{۲۳}۔ عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن محمد بن سلا قال ابو عبد الله دعا في الانسان العقل والعقل منه الفطنة والفهم والحفظ والعلم وبالعقل يكمل وهو دليله ومبصره ومفتاح امره فاذا كان تأييد عقله من النور كان عالماً حافظاً ذاكراً فكلنا فيها فعله بذلك كيف ولم حيث وعرف من نصحه ومن عشه فاذا عرف ذلك عرف مجراه وموسوله ومفصوله واخبرنا لو حذنية لئله والا قرار بطاعة وذا فعل ذلك كان مدركاً لما فات ووارد اعلیٰ ما هو ات يعرف ما هو فيه وما في شي هو همنا ومن اين ياتيه والى ما هو صائر وذن كله من تأييد العقل۔

یہ حدیث مرسل ہے حضرت جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اصل انسان عقل ہے اور عقل سے ہی فطانت و فہم ہے جتنا دماغ عقل سے انسان کامل ہوتا ہے وہ سکی راہ نما ہے۔ اسکی بینک ہے اس کے امر مشکل کی کلید ہے درجیب عقل کی تائید نور الہی و نور اہمیت ہوتی ہے تو اب انسان عالم ہوتا ہے۔ حافظ ہوتا ہے۔ ذکر کر نیوا ہوتا ہے فہم ہوتا ہے اور اس رہنمائی میں وہ بیان دیتا ہے کہ (سلوک الی اللہ کی کیا کیفیت ہے۔ شی کی حالت کیا ہے) ہر اس کے موقع کو چہاں ہے اپنے ناسخ کو بیان دیتا ہے دہو کا دینہ دات کو بیان دیتا ہے اور

ابن باتل کا استہم ہوتا ہے تو استہم ہوتا ہے کہ مکی گزر کا دیکھا ہے اسے کہاں پہنچا
 ہے مگر ابن باتل سے اسے چنا ہے۔ اب وہ موعود خالص ہوتا ہے طاعت الہی کا صدق دل سے
 ادا کرتا ہے اور جب یہ نوبت پہنچی ہے تو جو شے فوت ہو چکی ہے اسکا ادراک کرتا ہے اور جو
 آئینہ الی سے ہے وہ رہتا ہے۔ وہ جان لیتا ہے کہ اب وہ کس عالم میں ہے اور کس غرض سے اس
 عالم میں ہے وہ کہاں سے آیا ہے اور کہاں جاوے گا۔

فہذا ما ہمیں جس میں کون تو فیق عطا فرما۔

الحديث الرابع والعشرون بحلی بن محمد عن سہل بن زیاد عن اسمعيل
 بن زياد عن اسمعيل بن مهران عن بعض رجال عن ابي عبد الله قال
 العقل دليل المومن۔

ادیان مذکور کے سلسلے سے مروی ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ عقل
 مومن کی رہنما ہے (یہ حدیث ضعیف ہے)۔

الحديث الخامس والعشرون الحسن بن محمد عن معلى بن محمد عن
 الوشاء عن حماد بن عثمان عن السري بن خالد الناجي عن ابي عبد الله
 قال قال رسول الله يا اعلی لا فقا شد من الجھل ولا قال اعوذ من العقل
 حضرت صادق فرماتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ نے فرمایا اے علی کوئی فقر و جہل سے بڑھ کر
 نہیں اور کوئی مال عقل سے بہتر قدر و بخش نہیں (یہ ضعیف ہے)۔

الحديث السادس والعشرون محمد بن الحسن عن سہل بن زیاد عن
 ابي جبران عن ابي عبد بن رزين عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر قال لما خلق
 الله جعفر قال يا ائبد فاقبل ثم قال له ادبر فقال وعزتي وجلالی ما
 خفقت خلقاً احسن منك اياك امر وایاک انہی وایاک اغثیب وایاک
 اعقب۔

حضرت باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب اللہ نے عقل کو خلق کیا تو اس سے پہلے اس نے آ
وہ سامنے آئی پھر حکم دیا کہ پلٹ جاؤ پلٹ گئی اس وقت خطاب پہنچا کہ بچے اپنے عزت و جلال کی
قسم ہے کہ میں نے کسی مخلوق کو تجھ سے بہتر خلق نہیں کیا تجھے ہی میں ام کروں گا۔ تجھے ہی نبی کروں گا
تیرے ہی سبب سے ثواب دے گا اور تیرے ہی سبب سے عتاب کروں گا۔

اس مضمون کی حدیث پہلے گزر چکی ہے (یہ حدیث ضعیف ہے)۔

الحديث السابع والعشرون عن ابي عبد الله عن احمد بن محمد عن
الحشيم بن مسروق الهندي عن اسحق بن عمار قال قلت لابي عبد الله
الرجل ايتهم وكلهم ببعض كلامي فيعرفه كلهم ومنهم من ايتهم في كلهم بالكلية
فيستوفى كلهم في كلهم ثم يرد علي كلهم اكلتهم ومنهم من ايتهم في كلهم فيقول
اعد علي قال فقال يا اسحق وانا تدري لهذا قلت لا قال الذي تكلمه
ببعض كلامك فيعرفه كلهم فذاك من عجزت نطقه بعقله والذی
تكلمه فيستوفى كلهم فذاك الذي ركب عقده فيمن بطن امة وامه
الذی تكلمه بالكلية فيقول اعد علي فذاك الذي ركب عقده فيمن بعدوا
كبر فيقول لك اعد علي۔

اسحق بن عماریت پر سلسلہ راویان مذکور مروی ہے کہ میں نے حضرت صادق علیہ السلام سے
عرض کی کہ میں ایک شخص کے پاس آتا ہوں اور اس سے پوری بات بھی نہیں کرتا مگر وہ میرے
تمام مطالب کو سمجھ لیتا ہے اور اجنبی ایسے ہیں کہ ان کے پاس اگر پوری بات کرتا ہوں وہ میرے
کل کلام کو یاد کر لیتا ہے اور اس کلام کو اسی طرح میرے سامنے دہرا دیتا ہے جیسا کہ میرے
منہ سے نکلتا تھا اور اجنبی ایسے ہیں کہ جب انہیں سے کسی کے سامنے کلام کرتا ہوں تو وہ کہتا
ہے کہ اس کلام کا پھر عائدہ کرو۔ راوی کہتا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ اسے اتنی بات کہ اس کا سبب
معاذم ہے میں نے عرض کیا نہیں میں وہ شخص جو تیرے منہ سے کلام کو شکر و سپاس کا نام کو
سمجھ لیتا ہے یہ وہ شخص ہے جسے ان کے میں میں شکر کی بات ہے اور وہ شخص جو پورے کلام کو

سارے یا کرتا ہے یہ وہ شخص ہے کہ بلن مادر میں اسکی عقل مرکب ہوئی ہے اور وہ شخص
 جسکا ہر کوئی شکار اعام کا ہوا متعارف ہوتا ہے یہ وہ شخص ہے کہ بڑا ہو کر جس میں عقل نے ترکیب
 پائی ہے اور وہی تجھ سے کتاب کا یہ ست سائے پھر اعام دہ کر

اس حدیث میں ایک روایت یہ ہے کہ اور کچھ بھی ہو یہ حدیث منازل تابش
 عقل کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

الحديث الثامن والعشرون عن احمد بن محمد عن بعض من رفعه
 عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اذار ائتم
 رجل كنيزا مصلوة كثير الصلوة فلا يتأهب حتى تنظر وكيف عقله
 فقلت صدق عليه السلام فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ تم اگر کسی شخص کو دیکھو
 جو بہت نمازیں پڑھتا ہے بہت روزے رکھتا ہے تو اس پر مباحثات نہ کرو جب تک یہ نہ دیکھ لو
 کہ اسکی عقل کیسے ہے (یہ حدیث مرسل ہے)

الحديث التاسع والعشرون بعض اصحابنا رفعه عن مفضل بن
 عمر عن ابي عبد الله قال يا مفضل لا يفلم من لا يعقل ولا يعقل
 من لا يعلم وسوف نحب من يفهم ويفهم من يحلم والعلم حنة و
 الصدق عز و كحل ذل والفهم مجد والجود نحر وحسن الخلق جملة
 لعمدة العالم بزه نه لا يحكم عليه اللوابس والحزم مساة الطن و
 بين مرء والحكمة نعمة العالم والجاهل شقي بينهما والله دلي من عرفة
 وعدو من تكلفه وتعاقل غفور والجاهل خثور وان شئت ان تكرم
 فان وان شئت ان تكهان فاحسن ومن كرم امله لان قلبه ومن
 نشن عنه دغلد ابد ومن فرط تورده ومن خاف العاقبة ثبت
 من ترغى فيه لا يعلم ومن هجم على امر بخير عنه جدر نف نفسه

وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ لَمْ يَفْهَمْ وَمَنْ لَمْ يَفْهَمْ لَمْ يَسْلَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْلَمْ لَمْ يَكْرَمْ وَمَنْ
لَمْ يَكْرَمْ يَكْضَمُ وَمَنْ يَكْضَمُ كَانُ الْوَمُ وَمَنْ كَانُ كَذَلِكَ كَانُ لَحْرِيَانِ يَنْدَمُ
یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس حدیث کا راوی جو مفصل بن عمر ہے یہ محدوح بھی ہے اور مذموم
بھی۔ کشتی علیہ الرحمہ نے جو احادیث اس کے متعلق دار کی ہیں ان میں سے بعض میں اس کی ساری
دشنام ہے اور بعض اس کی مذمت پر دل ہیں۔

حضرت صادقؑ نے فرمایا اے مفصل بے عقل کہی قلاح نہیں پاتا۔ اور جو شخص علم نہیں
رکھتا وہ عقل ہی نہیں رکھتا جو شخص فہم ہے وہ نجیب ہے اور جو شخص حلیم و بردبار ہے وہ ہی
ظفر یافتہ ہے اور علم ایک پیر ہے۔ صداقت عزت ہے۔ جہالت ذلت ہے۔ فہم بزرگی ہے جو درگرم
حصول مقصد ہے۔ جن خلق مودت و محبت کا جاذب ہے۔ اور جو شخص اپنے زمانہ کے حالات
کا علم رکھتا ہے اس پر شکوک و شبہات کا جوہم نہیں ہوتا اسے کوئی فریب نہیں دیکتا (خرم و
احتیاط یہ ہے کہ انہائے زمانہ سے بدظنی کی جائے۔ مرد اور حکمت کے درمیان عالم ایک نکتہ ہے
(عالم انسان کو حکمت سے واصل کرتا ہے) اور جاہل دونوں کے درمیان شقی ہے (فیض حکمت
کو مہر سے قطع کر دیتا ہے) اور اللہ اس کا دوست ہے جو اس کا سارے ہوا و اس کا بندہ ہے جو اس کی
معرفت میں تکلف سے کام لے اور عاقل اپنے اور دوسروں کے امور کی اصلاح کرتا ہے اور جاہل
مکار و خبیث انفس ہوتا ہے سب اگر تو چاہتا ہے کہ مکرم بنے تو نرمی اختیار کر۔ اور اگر ذلیل ہونا چاہتا
تو درشت مزاجی اختیار کر اور جس کی اصل کریم ہوتی ہے اس کا قلب نرم ہوتا ہے اور جس کی اصل
بد ہوتی ہے اس کا دل غلیظ و سخت ہوتا ہے جو شخص کمی کرے وہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالتا ہے
اور جو شخص انجام سے خائف ہوتا ہے وہ کبھی ایسے کام میں مشغول و مصروف نہیں ہوتا ہے وہ
نہیں جانتا۔ اور جو شخص کی کام کو بغیر علم اختیار کرے وہ اپنی ناک کا شتاب درہو نہیں پاتا۔
نہیں سمجھتا۔ اور جو نہیں سمجھتا وہ سالم نہیں رہتا۔ اور جو سالم نہیں رہتا وہ مکرم نہیں ہوتا۔ اور جو شخص
مکرم نہیں ہوتا۔ وہ شکست کی میں مبتلا ہوتا ہے اور جو شکست کی میں مبتلا ہوتا ہے وہ بہت تباہ و برباد ہوتا ہے

کا حقدار ہے اور جو مستحق ملامت ہوتا ہے تو آخر الامر وہ سزاوار ندامت ہے۔
 اس حدیث میں جو اصول اخلاقی بیان کئے گئے ہیں۔ اہل بصیرت خود اسکا اندازہ لگائیں
 گے لیکن خصوصیت کے ساتھ ایک فقرے کی طرف توجہ دلانا مقصود ہے جو یہ ہے والوالم
 بزفانہ لایفہم علیہ اللہ والیس جو اپنے زمانے کے حالات کا عالم ہوتا ہے وہ غریب اور دیکھا نہیں
 کہا سکتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کیلئے اپنے ماحول کا علم ہی ضروری ہے۔ قافیہم و تدبر۔
 اسی طرح یہ فقرہ بھی عجیب و غریب ہے۔ المحرم مساۃ النطن یعنی احتیاط کی ہی معنی ہیں کہ بدگمانی
 سے کام لیا جائے بظاہر یہ فقرہ ظنوا بالمومنین خیرا (مومنین سے نیک گمان رکھو) کے خلاف
 معلوم ہوتا ہے لیکن حضرت امیر کے کلمات سے اسکی توضیح ہو جاتی ہے وہ یہ کہ جس زمانے میں
 فلاغالب ہوا سوقت ہر شخص کو شبہ کی نظر سے دیکھنا پڑے گا جب تک کہ اسکا تجربہ نہ ہو جائے۔
 الحدیث الثلثون۔ محمد بن یحییٰ رفعہ قال قال امیر المومنین من استحکمت
 لی خصلۃ من خصال الخیر احملتہ علیہا واغتفرت فقد ماسواہ ولا اغتفر
 فقد عقل ولا دین لان مفارقة الدین مفارقة الامر فلا یکنہما مع مخافة
 وفقد العقل فقد الحیوة ولا یقاس إلا بالاموات۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جس شخص میں میری وجہ سے ایک خصلت
 بھی خصال نیک میں سے محکم ہو جائے۔ تو میں اسے قبول کر لوں گا اور اس کے ماسواہ سے
 چشم پوشی کر لوں گا۔ لیکن اگر عقل اور دین کو کھو دے تو اس سے چشم پوشی نہیں کر سکتا اس لئے
 کہ دین کی مفارقت امر الہی کی مفارقت ہے اور ایسی زندگی پر مبارک باد نہیں دی جاسکتی جو
 خوف و آلام سے لبریز ہو۔ اور فقدان عقل فقدان حیات ہے اور ایسے شخص کا موازنہ اموات
 سے ہی کیا جاسکتا ہے (یہ حدیث مرسل ہے)۔

یہ کلام عجیب و غریب کلام ہے۔ مطالب عالیہ موجود ہیں نظر چاہئے بحیثیت خلافت الہیہ
 شان غفاری کا اعلان دلوں کو جذب کرتا ہے اسکے ساتھ ہی عقل و دین یا یوں کہئے کہ ایمان و

دین کی شرط کا مفاد بھی اہل بصیرت سے مخفی نہیں عقل وہی ہے جو نور امت سے متور ہو اور
دین وہی ہے جو اسی نور کی روشنی میں نظر آئے۔

الحديث الحادي والثلاثون - علي بن ابراهيم عن موسى بن ابراهيم المحاربي
عن الحسن بن موسى الخشاب عن ميمون بن علي عن ابي عبد الله قال قال
امير المؤمنين اعجاب امرئ بنفسه دليل على ضعف عقله -

اس حدیث کے دو راوی یعنی موسیٰ بن ابراہیم اور میمون بن علی مجہول ہیں۔

ترجمہ - حدیث یہ ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ امیر المومنین نے فرمایا کہ انسان
کی خود پسندی اس کے ضعف عقل کی دلیل ہے۔

الحديث الثاني والثلاثون - ابو عبد الله العاصمي عن علي بن الحسن عن علي
ابن اسباط عن الحسن بن جهم عن ابي الحسن الرضا قال ذكر عندنا اصحابنا
وذكر العقل قال فقال لا يعجا باهل الدين بمن لا عقل له قلت جعلت
فداك ان ممن يصف هذا الامر قولا باس بهم عندنا ربيت لهم تلك
العقول فقال ليس هؤلاء ممن خالف الله ان الله خلق العقل فقال
لما قبل فاقبل وقال له ادبر فاد فقال وعزتي ما خلقت شيئا احسن
منك واحب الي منك بك اخذ وبك اعطى -

حسن بن جهم کہتے ہیں کہ میں حضرت رضا علیہ السلام کی خدمت میں حاضر تھا۔ ہمارے اصحاب
کا تذکرہ آیا اور عقل کا بھی ذکر ہوا۔ حضرت نے فرمایا کہ اس شخص کا دین لائق التفات نہیں
ہے جو عقل نہ رکھتا ہو۔ میں نے عرض کیا آپ پر قربان کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو اس امر (اقرار
امت) سے متصف ہیں۔ ہمارے نزدیک ان میں کوئی عیب بھی معلوم نہیں ہوتا۔ لیکن وہ ایسی
عقول سے (جس کا ذکر ہم رہا ہے) متصف نہیں ہیں۔ فرمایا یہ وہ لوگ نہیں ہیں جن سے خداوند عالم نے
خطاب نہیں کیا (اہل عقل سے نہیں ہیں)۔ بالتحقیق خداوند عالم نے عقل کو پیدا کیا اور اس سے کہا

سامنے آوہ سامنے آئی پھر اس سے کہا پلٹ جا وہ پلٹ گئی یا سوقت خطاب ہوا کہ مجھے اپنی عزت کی قسم ہے میں نے تجھے بہتر اور تجربہ سے محبوب کوئی مخلوق خلق نہیں کی میں تجھی سے مواخذہ کروں گا اور تجھے ہی عطا کروں گا (یہ حدیث موثق ہے)۔

الحديث الثالث والثلاثون^{۲۳} عن محمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله قال ليس بين المؤمن والكافر منزلة إلا قلة العقل قيل وكيف ذلك قال ن العبد يرفع رغبة إلى المخلوق فلو اخلص فبنته لله لا تارة الذي يريد في أسوء من ذلك۔

حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ کفر و ایمان کے مابین سوائے قلت عقل اور کوئی منزلت نہیں پوچھا گیا کیونکر؟ فرمایا جب وہ مخلوق کی طرف راغب ہوتا ہے اگر خدا کی طرف خالص نسبت کے ساتھ راغب ہو تو اسے بہت ہی جلد اسکی مراد مل جائے (یہ حدیث مرسل ہے)۔

الحديث الرابع والثلاثون^{۲۴} عن عدوة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن عبد الله الدهقان عن أحمد بن عمر عن يحيى بن عمار عن أبي عبد الله قال كان أمير المؤمنين يقول بالعقل استخراج غور الحكمة وبالحكمة استخراج غور العقل وحسن السياسة يكون الأدب لصاحب قال وكان يقول لتفكر حياة قلب البصير كما يمشي الماشي في الظلمات بالنور بحسن التخلص قلة التوكل عن حضرت صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ امیر المومنین فرماتے تھے کہ عقل کے ذریعہ سے میں غوامض حکمت کا استخراج کرتا ہوں اور حکمت کے ذریعہ سے غوامض عقل کا باور حسن سیاست سے ادب صالح حاصل ہوتا ہے اور فرماتے تھے کہ تفکر قلب بصیر کی حیات ہے جیسا کہ چلنے والا۔ ظلمات میں نور کے ذریعے سے ہر تھلک سے بچتا ہوا اور نہایت سرعت کے ساتھ راہ طے کرتا، (یہ حدیث ضعیف ہے)۔

اس حدیث پر ایک شہدہ وارد ہوتا ہے جو یہ ہے کہ عقل کے ذریعہ سے غوامض حکمت کا استخراج

اور حرکت کے ذریعہ سے غوامض عقل کا ادراک و کو مقتضی ہے جل مقام یہ ہے کہ عقل و حکمت کے بہت درجہ و مراتب ہیں۔ نقصان و کمال اور شدت و ضعف کا ظہور ان میں پایا جاتا ہے پس ہر مرتبہ عقل کا یہ مقتضی ہے کہ اس کی روشنی میں ایک جدید مرتبہ حکمت حاصل ہو اور اس مرتبہ حکمت کے حصول سے نفس ایک تازہ فیضان عقل کیلئے مستعد ہو جاتا ہے جو فوق مرتبہ اولی ہے اور اسی طرح تدریجاً درجہ بدرجہ ایک سے دوسرے پر روشنی پرتی چلی جاتی ہے یہاں تک کہ منزل غلی تک سالی ہو اور مسجد انصاف کا طواف میرا ہے۔

یہ فقرہ بھی قابل توضیح ہے کہ حسن سیاست کے سبب سے ادب صالح میرا ہوتا ہے تفصیل یہ ہے کہ انسان میں دو قوتیں ہیں ایک کا نام عقل نظری ہے اور دوسری کا نام عقل عملی۔ عقل نظری کا کمال یہ ہے کہ وہ عقل بالفعل ہو جائے یعنی تمام معلومات اس کے سامنے حاضر ہوں اور یہ مرتبہ حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ حقائق اشیا سامنے نہ آجائیں اور غوامض حکمت پر اطلال نہ ہو۔ یہ قوت گویا اصل ہے اور بمنزلہ مخدوم ہے اور عقل عملی جو بمنزلہ خادم ہے اس کا کمال یہ ہے کہ انسان آداب صالحہ اور اعمال شریعہ سے متصف ہو پس حسن سیاست سے مراد یہ ہے کہ عقل عملی اپنے کمال پر فائز ہو جائے یہ سیاست خواہ ملک داری کے متعلق ہو اور خواہ تدریس و تہذیب نفس سے اس کا تعلق ہو دونوں صورتوں میں آداب و اخلاق فاضلہ کا ظہور اسی حسن سیاست پر منحصر ہے۔

ان کلیات کو بیان کرنے کے بعد یہی بتا دیا گیا ہے کہ عقل کے ذریعہ سے غوامض حکمت کے استخراج کا کیا طریقہ ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ التفتکر حیوۃ قلب البصیر صاحب بصیرت کے قلب کی حیوۃ کا ذریعہ فکر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ فکر اور تدبر کے پر لگا کر طائر عقل پرواز کرتا ہے اور منتہائے کمال تک پہنچتا ہے۔ یہی وہ نور ہے جس سے ظلمات ابدان و اجسام کے پیچیدہ رستوں میں چلنے والا چلتا ہے۔ یہ کہیں جھٹکتا ہے اور نہ کہیں سستی اور ضعف اسے لاحق ہوتا ہے۔ یہ مسافر اس غمگین کی روشنی میں سفر کرتا ہے یہاں تک کہ منزل پر پہنچے اور جوار الوہیت میں اس کے نیچے نصب ہو جائیں۔

قال الشیخ اعلی اللہ مقامہ هذا آخر کتاب لعقل والحمد لله رب العالمین
مؤلف کتاب توحید الاسلام علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ یہ کتاب عقل کا اختتام ہے اور محمد
اس خدا کیلئے جو تمام عوالم کا پرورش کنندہ ہے۔
ظاہر ہے کہ یہ کتاب العقل کا اختتام نہیں بلکہ باب العقل کا اختتام ہے۔